

ГЛАВЪ Д. ГЪЛБОВЪ

СЪСТАВИТЕЛЪ НА
ПЪРВОЕТО ИЗДАНИЕ НА ПЪРВОЕТО ИЗДАНИЕ
НА ПЪРВОЕТО ИЗДАНИЕ НА ПЪРВОЕТО ИЗДАНИЕ

МЮСЮЛМАНСКО ПРАВО

СЪ

КРАТЪКЪ ОБЗОРЪ ВЪРХУ ИСТОРИЯТА И ДОГМАТА НА ИСЛАМА

حقوق المسلمانية

Основите на мюсюлманското право, اصول — Ислама и Халифата,
— حقوق عائله — Семейно право, قرآن كريم — Корана, الامت و خلافت
— Шериятско право, احكام الاوقاف — Вакъфи, اصول محاكمة شرعية
и судопроизводство, اصول محاكمة شرعية

محامي : غ. د. غلابوف

صوفيه شرق قريب دارالفتوى معلومين
در سعادت بولغار سفارت سابق باش رجائي.

ОБЪ ПРЕДГОВОРЪ ОТЪ

Д-р И. ФАДЕНХЕХТЪ

ПРОФЕСОРЪ ПО ГРАЖДАНСКО ПРАВО ВЪ СОФИЙСКИИ УНИВЕРСИТЕТЪ.



THE UNITED STATES

1

2

3

4

ГЪЛЖБЪ Д. ГЪЛЖБОВЪ

АДВОКАТЪ ВЪ СӨФИЯ
ЛЕКТОРЪ ВЪ СВОБОДНИИ УНИВЕРСИТЕТЪ
ВИШЪ ДРАГОМАНЪ ВЪ ЦАРИГРАДСКАТА ЛЕГАЦИЯ.

Hayb. Sup. Kentsch,
Pa. S. S. S.
24.5.24.

МЮСЮЛМАНСКО ПРАВО

СЪ

КРАТЪКЪ ОБЗОРЪ ВЪРХУ ИСТОРИЯТА И ДОГМАТА НА ИСЛАМА

حقوق المسلمين

Основитѣ на мюсюлманското право, اصول فقہ — Исляма и Халифата,
— حقوق عائله — Семейно право, قرآن كريم — Корана, اسلاميت و خلافت
Наслѣдствено право, احكام الاوقاف — Вакъфи, اصول محاكمة شرعية و محاكم شرعية
ятски сѣдилища и сѣдопроизводство.

محامي : غ. د. غلابوف

صوفيه شرق قريب دارالفنون معلملرندن
درسعات بوانغار سفارتى سابق باش توجاني.

СЪ ПРЕДГОВОРЪ ОТЪ

Д-р И. ФАДЕНХЕХТЪ

ПРОФЕСОРЪ ПО ГРАЖДАНСКО ПРАВО ВЪ СӨФИЙСКИИ УНИВЕРСИТЕТЪ.



СӨФИЯ, КООПЕРАТИВНА ПЕЧАТНИЦА „ФРАНКЛИНЪ“, 1924

Dr. med. Alexander Petroff
Published for Haidar, Nazim, and Constantinople

Отъ сѣщия авторъ:

Прѣводъ отъ френски:

Уводъ къмъ изучаването на Гражданското право
(Обща теория на правото) отъ Янри Капитанъ, Професоръ въ Парижкия Университетъ. — София, 1921 год.
(Книгоиздателство „Право“ № 5) . . . цѣна 30 лв.

2 - 1247, 44508, 114472-211 1921-22-10 1921-22

Посвещавамъ на
Свободния Университетъ
за Политически и Стопански науки.
(Балк. Близкоизточенъ Институтъ въ София)

Цариграджъ, Кюлели 1924 г.

ВСТЪПИТЕЛНИ БЪЛЪЖКИ

Отъ появяването¹⁾ си насамъ, мюсюлманството не е прѣстанало сериозно да занимава европейскитѣ държавници, дипломати, историци и учени.

Давъ велики и мощни империи, арабската и османската, минали вече въ скрижалитѣ на историята, послѣдователно и въкове наредъ сж били пълни господари на цѣлия Близъкъ Изтокъ и ревниво сж пазили много исторически мѣста, както и по-главнитѣ пѣтища и проходи между Европа и Азия.

Въ по-ново врѣме, когато у европейскитѣ държави се появи неудържимия стремежъ да влезатъ въ сношения съ азиатскитѣ народи и да използватъ неизчерпанитѣ и неизчерпаеми богатства на владѣнията имъ, въоръженитѣ и дипломатически стълкновения между казанитѣ страни и мюсюлмската държава Турция станаха неизбежни. Цѣла върволица войни, мирни договори, приятелски съглашения, съюзи и какви ли не още международни актове изпълватъ историята на Близкия Изтокъ, наречена Източенъ въпросъ.

Този трѣнливъ въпросъ, ябълка за свѣтовни раздори, и който, благодарение на нашето прѣстѣпно невѣдение, е затрѣнилъ историята ни съ погроми, е каралъ европейцитѣ грижливо и основно да го изучаватъ. Много европейски дипломати, учени и писатели, дошли по длъжностъ или по лично желание въ мюсюлманска държава, главно въ Турция, задължени се считаха да дадатъ нѣщо на съотечественицитѣ си за запознаването имъ съ мюсюлманството. Така сж написани многобройни френски, немски, английски съчинения отъ консулски, легационни или други специални пратеници, които разглеждатъ най-подробно религията, историята, нравитѣ и обичаитѣ, правото и държавното устройство на мюсюлманскитѣ държави. Блазѣ на такива страни, където всѣки като редникъ схваща дълга си и истински го изпълнява!

Ние, които отъ половинъ вѣкъ вече сме непосредствени съсѣди на мюсюлманския свѣтъ и на най-силната мюсюлманска държава — Турция — би трѣбвало сжщо всестрано и основно да изучаваме бита на мюсюлманитѣ. Това ни се налага и отъ обстоятелството, че въ България живѣятъ близо половинъ милионъ турци — мюсюлмани съ свои

¹⁾ Мюсюлманската религия се е появила въ Арабия въ седмий вѣкъ слѣдъ Христа.

училища, шериятски съдилища, вакъески имоти и пр. Това сж български граждани съ малко по-други нужди и грижи. Обществения дълг е на всеки държавник, политик и правник да познава тези нужди, за да ги удовлетвори най-цѣлесъобразно. А той може да направи това, само ако познава основно и напълно всички отѣзи вярвания, правни схващания и мирогледи, които ги различаватъ отъ другите граждани. Казано по-ясно, държавникътъ би трябвало да познава поне основните догми на религията имъ и началата, върху които почива мюсюлманското сѣмейство. Защото тези два фактора сж главните устои, отъ които може да се съди за здравината на всяко общество. Правниците пъкъ, особено адвокатите отъ зеинте съ мюсюлманско население и шериятски съдилища, въ които не рѣдко се явяватъ като защитници, биха допринесли голѣми услуги на правораздаването, ако познаваха и мюсюлманското право.

Свършили срѣдното си образование въ турско учебно заведение, живѣли повече отъ десетъ години въ столицата на Исляма — Цариградъ — и вдъхновени отъ горния кръгъ на мисли, ние сиѣтаме, че изпълняваме единъ свой дългъ като запознаваме българските правници и общественици съ мюсюлманското право, по което се съдятъ всички мюсюлмани въ България. Това право, наречено у насъ шерият, обгръща сѣмейното и наследствено право и се прилага спрямо мюсюлманите отъ всички държави. То не би се ясно разбрало безъ едно кратко изложение на основните догми на Исляма. Ето защо, ние напѣрихме за необходимо да прѣгледаме на кратко историята на Исляма и на Халифата, и да дадемъ главните техни положения.

За да бъдемъ по-близо до източниците, ние се записахме прѣзъ зимното полугодие на 1921—1922 акад. год. за редовенъ слушателъ въ Правния факултетъ на Цариградския Университетъ, където слушахме лекциите по Ф а к ъ х ъ, т. е. мюсюлманско право отъ Сеидъ Бей, днешенъ народенъ прѣдставителъ въ Ангорското Народно Събрание и доскорошенъ Министъръ на Правосъдието на Турската Република. Ние използвахме и всички турски и френски съчинения по прѣдметта, намиращи се въ университетската библиотека и библиотеките Фатихъ и Баязидъ въ Цариградъ. Въ Софийската Народна библиотека както и въ университетската, ние сжщо напѣрихме много съчинения.

Главните трудове отъ които сме се ползували сж :

Турски :

Ахмедъ Джеветъ — Кжас-и-Инбия.
 Сендъ Емиръ Али — Тарих-и-Ислямъ (турски прѣводъ).
 Сендъ Бей — Усул-и-Фжжжхъ, 1914 г.
 Хаджи Адилъ — Усул-и-Фжжжхъ дерслери, 1910 г.
 Омеръ Ефенди — Ахям-юл-евкафъ.
 Профес. Абдулрахманъ Мюнибъ Бей — Лекции 921.
 Каракочъ Саркизъ — Коментаръ на закона за Шериат-
 ското Сждопроизводство, 1923 год.

Френски :

Le Coran, trad. par Kasimirski, 1857.
 Le Coran, trad. par Savary 1883.
 B. St. Hillaire — Mohamed et le Coran.
 W. Jving — Vie de Mahomed.
 Dr Gustave Le Bon — La civilisation des arabes.
 N. de Tornauf — Droit musulman 1860.
 Savas Pacha — Théorie du droit musulman, 1892.
 Georges Young — Corps du droit ottoman, 1905.
 Mirkhond — Bible de l'Islam, trad. Lamalresse
 Palgrave. — Une année dans l'Arabie Centrale.
 E. Clavel — Vakf ou Habous. 1896.
 G. Desmonbynes — Les institutions musulmanes, 1921.
 Edouard Montet — L'Islam, 1921.
 André Servier — La psychologie du musulman, 1923.

На края за приятенъ дългъ считамъ да благодаря на добритѣ си приятели, г. г. Джевадъ Ружди Бей, публицистъ и Али Риза Бей, Подначалникъ Отдѣление въ Външното Министерство, за съдѣйствието, което ми даваха при издирване източниците за настоящия трудъ и проучването имъ, както и на всички други приятели, турци, съ които сме бѣседвали по тѣзи въпроси.

Цариградъ, януари 1924 г.

Гъл. Д. Гължбовъ

МЮСЮЛМАНСКО ПРАВО



ДЪЛЪ ПЪРВИ ОСНОВИТЪ НА МЮСЮЛМАНСКОТО ПРАВО (اصول فقہ اوسول-и-Фжкжх)



ГЛАВА ЕДИНСТВЕНА ПРОИЗХОДЪ НА МЮСЮЛМАНСКОТО ПРАВО И ЗАДЪЛЖИТЕЛНАТА МУ СИЛА ЗА ВСИЧКИ МЮСЮЛМАНИ.

§ Общи понятия.

Мюсюлманитѣ въ България и въ всички християнски държави уреждатъ голѣма частъ отъ гражданскитѣ си взаимоотношения не съгласно постановленията на общитѣ закони на страната, а съгласно други присящи само тѣмъ законоположения, наречени *шериятски предписания* احكام شرعيہ *ахкам-и-шерие*, или по-късо *шерият* شريعت т. е. *мюсюлмански свещенъ законъ*.

Шерият, شريعت на арабски идва отъ корена شرع шарее, който означава пробивамъ, правя пътъ, (къмъ *Бога*).

Споредъ Сендъ Бей (*Усул и-Фжжх*, стр. 95 и 96) буквалния смисълъ на думата *шерият* е пътъ, който хората или животните правятъ до водопоя за да пиятъ вода; тя има смисъла и на общественъ пътъ.

Прѣнесена въ теологическата терминология, тя е добила значение на *пътъ направенъ отъ Бога* т. е. *Божия заповѣдь, Божии законъ*. Тукъ именно *шерият* и *религия* ставатъ еднозначущи думи и често се употребяватъ една за друга. Шериятъ е проче, сборътъ на прѣдписанията, които, споредъ мюсюлманското схващане произхождатъ направо отъ Бога, за да насочватъ въ правия пътъ всички дѣйствия на хората.

Отъ горѣизложеното ясно виждаме, че, по дефиниция *шериятъ* обгръща и най малкитѣ прояви на цѣлия съзнателенъ животъ на мюсюлманитѣ. И това не е само на теория. На практика сжщо, всѣко дѣйствие на мюсюлманина, било то вътрешно като мисълъ, шение и пр., било то външно като упражнение занятие, развлечение и пр., трѣбва да е въ съгласие съ прѣдписанията на *шерията*. Тази особеностъ въ мюсюлманскитѣ общества е отъ извънредно важно значение за развитието имъ: нищо не би могло да се допусне било въ частния, било въ обществения животъ на мюсюлманина, ако то би се указало противно на *шерията*. Последното обстоятелство за да се установи авторитетно, всѣки мюсюлманинъ може да се отнесе до кой да е мюфтия¹⁾ или до най-висшия мюфтия, Министра на Шериятскитѣ Дѣла, и да иска *фетва*, т. е. доктринално мнѣние по въпроса, който го интересува. Много пжти дори държавната властъ е имала нужда отъ *фетви*. За примѣръ тукъ даваме една отъ фетвитѣ издадени напоследѣтъкъ отъ Ангорското Министерство на *Шериятскитѣ дѣла*²⁾.

Бива ли да се позволи на Зеидъ да напълни или обвие зжбитѣ си съ минерални вещества, като злато или сребро, ако се укаже нужда и необходимостъ?

Отговоръ: Бива. (п.) Муса Кязимъ.

Основата на тѣзи законоположения не почива ни най-малко о римското право, което здраво крѣпи устоитѣ на правото на почти всички днешни държави, а се намира въ священнитѣ книги на мюсюлманската религия. Отъ тамъ и тѣ получаватъ отпечатѣкъ, който ги прави канонични, бихме казали дори, чисто религиозни прѣдписания.

По въпроса дали мюсюлманското право е възникнувало принципитѣ си отъ римското или тѣ сж чисто и просто произлѣзли отъ

¹⁾ За мюфтиитѣ, за функциитѣ имъ и за фетвитѣ вижте Дѣлъ II.
²⁾ в. „Ашамъ“ броя отъ 22. VII. 1923 год.

срѣдата и условията, които сж създали и мюсюлманската религия, сжществуватъ противорѣчиви мнѣния.

Така, Andre Servier въ съчинението си *l'Islam et la psychologie du musulman* Paris, 1923 г. стр. 310, казва: „При завоеванията си, принудени да управляватъ други народи, въ законодателно отношение, арабитѣ сж се ограничили само да копиратъ законитѣ, които сж начѣрили въ сила, като сж ги прѣобразили чрѣзъ съпоставянето на обичаитѣ си. И мюсюлманското законодателство не е нищо друго освенъ римския кодексъ, приспособенъ на арабския мозък“.

Eugene Clavel, *Le Vakf, Le Caire* 1896 г., стр. 13, твърди противното: „Да се позовавашъ на принципитѣ на римското право при разрѣшението на въпроси отъ мюсюлманското право значи да вървишъ искайки и почти непогрѣшно къмъ заблуждение: Принципитѣ имъ сж диаметрално противоположни.“

Всѣки, който изслѣдва малко по-дълбоко мюсюлманското право, ще се убѣди, че основнитѣ му начала сж съвсѣмъ чужди, дори несъвмѣстими съ тѣзи на римското право. Между най-главнитѣ принципиални различия на тѣзи двѣ права и които ясно характеризиратъ едното и другото, стоятъ слѣднитѣ: римското право е произлѣзло отъ здравия практиченъ разумъ на римлянина, когато мюсюлманското право е изцѣло продуктъ на откровението и на вярата.

За това и между науката, която изучава тѣзи правни норми и тая, която изслѣдва религиознитѣ въпроси т. е. между мюсюлманското право и мюсюлманската теология рѣзка граница не сжествува. Ръководнитѣ правила на гражданския животъ на мюсюлманското общество сж декретирани и узаконени по сжщия начинъ, по който сж декретирани и узаконени и религиознитѣ истини: откровението съхранено въ свѣщенитѣ имъ книги

Ето защо, всѣки мюсюлмански теологъ едновременно и непрѣменно е и правовѣдъ. И обратното: всѣки правовѣдъ е прѣди всичко теологъ. Заедно съ религиознитѣ истини той разяснява и тълкува на съвѣрницитѣ си и откровенитѣ повеления относно гражданскитѣ имъ правоотношения. За правовѣрнитѣ мюсюлмани тѣзи повеления сж еднакво задължителни и неизмѣнни както и религиознитѣ догми. Това сжществено обстоятелство именно подхранва и поддържа тѣсната и неразривна връзка между публично-правния битъ на мюсюлманскитѣ общества и тѣхната религия, чиито желѣзни рамки строго опрѣдѣлятъ и развоя, и насоката му. Но това ще ни стане ясно по-нататъкъ.

Естествено е, че и прилагането на казанитѣ законоположения, засѣгащи само мюсюлманитѣ и изхождащи отъ религията имъ, се възлага на сждии и сждилища сжщо така твърдѣ различни отъ общитѣ сждебни мѣста и лица на държавата.

У насъ, въ България тази работа вършатъ Мюфтийскитѣ сѣдилища. Тѣзи сѣдилища сж учредени и дѣйствуватъ съгласно „Устава за Духовното Устройство на Мюсюлманитѣ въ България“ отъ 1919 г. Но правната си основа и задължителната си сила за българскитѣ граждани, тѣ черпятъ отъ общитѣ процесуални и материални закони на царството.

Така, чл. 1222 отъ 3. Гр. Сждопр. гласи:

„На Мюфтийския Сѣдъ сж подсѣдни безусловно само слѣдующитѣ дѣла“:

1. — дѣла по лични и имуществени отношения между родители и дѣца.
2. — дѣла по лични и имуществени отношения между съпрузи.
3. — дѣла бракоразводни, за законосѣта на раждането и за недействителнитѣ бракове и
4. — препирнитѣ по наслѣдство, както по закона, така и по завѣщание.“

А чл. 344 отъ 3. Насл. казва:

„Лицата отъ мюсюлманското вѣроизповѣданне наслѣдватъ по прѣдписанитѣ на свѣщенитѣ имъ законъ (шерията) и по дѣйствуещитѣ до сега законоположения за наслѣдството, ако тѣ се сѣдятъ за наслѣдство прѣдъ кадийскитѣ сѣдилища.“

Чл. 152 отъ 3. Наст. постановява:

„По настоянитѣ дѣла на непълнолѣтни отъ мюсюлманско вѣроизповѣданне, окръжниятъ мюфтия или замѣстникътъ му изпълнява всички длѣжности и формалности предвидени въ настоящия законъ, каквито се налагатъ и на мировия сѣдия, и закона въ всичкитѣ си части е приложимъ за такитѣ дѣла.“

Въ законитѣ на другитѣ държави съществуватъ почти сѣщитѣ постановления относно поданицитѣ имъ мюсюлмани.

Чл. 215, ал. I-а отъ Ромжския Законъ за Сждебното Устройство постановява: „За дѣлата между мюсюлманитѣ относно сѣмейното устройство, родителската властъ, брака, развода и наслѣдствата ab Intestat учредява се по единъ мюсюлмански сѣдъ въ градоветѣ Тулча и Кюстенджа, които сѣдятъ съгласно мюсюлманскитѣ закони и обичаи. Заинтересованитѣ страни могатъ при все това, по взаимно съгласие, да прѣнесатъ тѣзи дѣла на разглеждане въ обикновенитѣ сѣдилища, които сѣдятъ сѣщо съгласно мюсюлманскитѣ закони и обичаи.“

Чл. 77 отъ Закона за Устройството на Нова Добруджа отъ 1. IV. 1914 г. учредява подобни мюсюлмански сѣдилища и въ градоветѣ Силистра, Добричъ, Тутраканъ и Балчикъ.

Единъ „Правилникъ за работата на Мюсюлманскитѣ Сждилища и процедурата, която трябва да се слѣдва въ тѣзи сждилища“, утвърденъ на 15. II. 1916 г. изброява най-подробно всички права и длѣжности, подсждностъ и производство на мюсюлманскитѣ сждилища въ Ромжния. Мюсюлманскитѣ сждии тамъ се наричатъ *кадии*; тѣ сж подъ вѣдомството на Министерството на Правосъдието. А мюфтиитѣ изпълняватъ само духовно-административни функции и сж подвѣдомствени на Министерството на Въпроизповѣданията. По новата Ромжнска Конституция Главния Мюфтия е по право и членъ въ Сената.

Подобни законоположения съществуватъ въ всички християнски държави, които иматъ поданици мюсюлмани.

Отъ всичко горѣказано става ясно, че лицата отъ мюсюлманско въпроизповѣдание, която и държава да обитаватъ, уреждатъ въпроситѣ отъ *личния и наследственъ статутъ*, съгласно *шерията*, т. е. съгласно постановенитѣ въ мюсюлманскитѣ свещени книги канони.

Отъ тукъ произлиза и грамадното значение на *шерията* за мюсюлманитѣ. За това именно и най-старитѣ учебни заведения въ мюсюлманскитѣ страни сж тъй нареченитѣ *мед-ресети*, където сж се изучавали най-подробно религиознитѣ догми.

Научната дисциплина, която обгръща всички разклонения на *шерията* несъмнѣно е мюсюлманската теология съ своитѣ особни подраздѣления и наименования, които не сж прѣдметъ на настоящия труд¹⁾.

Тукъ насъ интересуватъ само постановленията на *Шерията* относно гражданския животъ на мюсюлманитѣ и то само тѣзи, които засѣгатъ *личния и наследственъ статутъ* на мюсюлманина. Поменатитѣ постановления, както вече казахме, се прилагатъ спрямо всички мюсюлмани, въ които и държави да живѣятъ.

Тази частъ на *шерията* съставлява тъй да се каже юридическия отдѣлъ на Свещения Законъ. Въ мюсюлманската правна терминология, тя носи наименованието *Фжжх*, т. е. мюсюлманско право. При все че е неправилно, на български може да се нарече и *шериятски право*.

Думата *فجжх* е арабска и буквалното ѝ значение е: *разбирание схващане, знание нѣщо въ всичкитѣ му тъмкости и подробности, всестранно знание*.

Като шериятски терминъ тя означава:

¹⁾ Главнитѣ части на мюсюлманската теология сж *علم كلام* *ИЛМ-и келам* догматика, *علم تفسير* *ИЛМ-и-тесир*, екзегетика, т. е. тълкуване на *корана* *علم حديث* *ИЛМ-и-хадис* учение за хадиситѣ.

1. Споредъ опредѣлението на ученикъ отъ ханефитската школа, *фжкх* е „Знание на шериятскитъ предписания, които сж за и противъ човѣка по отношение на дѣлата му“, т. е. знание на ония предписания, които човѣкъ трѣбва да слѣдва и тѣзи които не трѣбва да слѣдва:

2 споредъ шафититъ, *фжкхъ* е достоверно и подробно знание на шериятскитъ предписания и източниците, на които се основаватъ“. (Сейдъ Бей, Усул-и-фжкх, Цариградъ, 1917 г. стр. 63).

Отъ тѣзи класически опредѣления мюсюлманскитъ правници сж дошли до заключение, че *фжкхъ* обгръща всичкитъ дѣла на човѣка: а) дѣянията му спрямо самия него т. е. добритъ и лоши негови постѣпки или по-общо казано, неговата нравственостъ, б) дѣйствиата му спрямо себеподобнитъ му, като членъ на организирано общество, т. е. гражданскитъ му правоотношения, както и отношенията му спрямо Бога.

За това и Ебу Ханихъ, най-именития мюсюлмански правовѣдъ и законоучитель, за когото ще говоримъ когато му доде реда, въ желанието си, съ кратка дефиниция да обхване всичко горѣизложено, лаконически е казвалъ: „*Фжкхъ* е познание на самитъ насъ и на това що е за и противъ насъ“. *والفقه معرفة النفس ما فيها وما عليها*

Специалиститъ изслѣдвачи на *фжкхъ* се наричатъ *фжих*, мн. ч. *фжихо*. Но за да носятъ достойно това наименование, тѣ трѣбва да сж авторитети и юристи отъ първа величина. Затуй и ние ще ги наричаме законоучители или правовѣди.

Между великитъ законоучители отъ ханефитската школа¹⁾, на първо мѣсто стоятъ: Имамъ-и-Азамъ Ебу Ханифе, основателъ на школата, Имамъ Ебу Юсуфъ и Имамъ Мохамедъ ибнъ Хасанъ. Имамъ Ебу Юсуфъ е билъ Началникъ на Сѣдебното Вѣдомство при царствуването на трима абаситски халифи и е носилъ титлата *Кадж-юл-Кудс*, *Сюа на Сѣдиитъ*. Имамъ Мохамедъ пъкъ е написалъ най-много съчинения по ханефитското учение и съ това е помогналъ за най-широкото му разпространение²⁾.

Понеже *фжкхъ* се занимава също и съ правата и задълженията на мюсюлманитъ по отношение на Бога; много правилно нѣкои европейски правници го превеждатъ съ термина *мюсюлманско канонично право*, други пъкъ го наричатъ *мюсюлманско право*.

¹⁾ Турцитъ сж послѣдователи на тази школа. За нея и за другитъ школи се говори въ Дѣлъ II.

²⁾ Сейдъ Бей, пос. съч. стр. 43.

Тъй като ние ще се спремъ само върху оная частъ отъ *фѣххѣ*, която се занимава съ нормитѣ, които уреждатъ изключително *личния и наследственъ статутъ на мюсюлманина*, предпочитаме по-изразителното за случая наименование *мюсюлманско право*.

Изложено, обаче, безъ отправнитѣ начала, безъ тъй нареченитѣ основни принципи, сѣщината и обсъга на това право, толкова различно отъ западно-европейското, не биха били напълно и добръ разбрани. Ето защо ние се виждаме принудени да разгледаме, колкото се може по-подробно, и източниците на мюсюлманското право.

Тази частъ отъ мюсюлманската правна наука съставлява съвсѣмъ отдѣлна дисциплина подъ названието *Усул-и-фѣххѣ* (اصول فقہ) т. е. *основнитѣ принципи на мюсюлманското право*. *Усул-и-фѣххѣ* се изучава въ правнитѣ факултети на мюсюлманскитѣ университети и съответствува на нашата Обща Теория на правото.

Споредъ мнѣнието на нѣкои мюсюлмански правници, *усул-и-фѣххѣ* изслѣдва само източниците на мюсюлманското право. Споредъ други, то изучава само законоположенията на това право. И споредъ трети тази наука обгръща и източниците и законоположенията. Сеидъ Бей намира мнѣнието на послѣднитѣ за най-подходно за ширината и наименованието на науката¹⁾.

За нѣкои учени пъкъ *Усул-и-фѣххѣ* е философия на мюсюлманското право, *حکمت حقوق اسلامیه* *хикмет-и-хукук-и-ислямие*²⁾.

§ 2. Опредѣление и главни източници.

(ادلة شرعية едилеи-шерие)

Тукъ ще разгледаме обхвата на мюсюлманското право и източниците, които сж го създали.

Отъ казаното става вече ясно, че *фѣххѣхъ* или мюсюлманското право е съвокупността на извлеченитѣ отъ мюсюлманската религия правни норми, които и днесъ още *задължително* уреждатъ *личния и наследственъ статутъ* на мюсюлманитѣ, въ която и държава да живѣятъ. Казано съ други думи *фѣххѣхъ* е сбора отъ законоположенията, *задължителни за всички по-лъдователи на Мохамеда* отъ всички страни на свѣта. А най-кжсо — *фѣххѣхъ* е общото право за всички мюсюлмани.

¹⁾ Пос. съч. стр. 72.

²⁾ Хаджи Адидъ Усул-и-фѣххѣ, Цариградъ, 1920 г. стр. 7.

Характерният бѣлѣгъ и въ третѣ опредѣления е за *дѣлжителната сила* на това право за всички мюсюлмани.

Отъ кждѣ произлизз, прочее, тая задѣлжителность и тая всеобемность?

Задѣлжителната сила на мюсюлманското право идва отъ свещения му производъ.

Правната наука пространно учи, какво всѣко право, както всичко въ свѣта, се ражда отъ нѣщо. Това нѣщо при образуването на правото нѣкждѣ е обичаятъ, другадѣ — нѣкой исторически писменъ актъ, на трето мѣсто народните обичайни прѣдания и пр. и пр. Всички тѣзи нѣща, които сж творили или създавали правото, правната наука нарича *източници*.

Характерното тукъ е, че *източниците на мюсюлманското право* и основните положения, които подържатъ съществуването му сж *сжщиятъ писания, книги и сказания*, които сж основата и на мюсюлманската религия.

Коранътъ, свещената книга на мохамеданитѣ, е първия и главния източникъ на мохамеданското право.

Думата *قرآن* *коранъ* е арабска; тя е страдателния залогъ на глагола *قرأ* *карее*, *четя* и означава *което се чете, четиво*, т. е. *книга за четене*. Тя има сжщото значение, което има и думата *biblion*, Библия въ гръцки езикъ. Коранътъ е, прочее, свещеното писание на мюсюлманитѣ.

Той се нарича още и *كتاب الله* *китаб-уллах* „Божия книга“.

Коранътъ съдържа всички догми на мюсюлманската религия. Той урежда по най малки позрбности както религиозния, така сжщо и *цѣлия*¹⁾ общественъ и частенъ животъ на мюсюлманитѣ. Той е разпредѣленъ на 114 глави, наречени *сурре*; всѣка глава съдържа стихоре *аят*, числото на които е твърдѣ различно и се движи между 3²⁾ и 250³⁾. Това сж изречения въ ритмувана проза. Нѣкои европейски учени намиратъ слога на оригинала тѣй пѣзвншнъ, че наднинавалъ всѣка поетическа творба у арабитѣ⁴⁾.

Правовѣрните мюсюлмани считатъ Корана за всевѣчна книга отъ божественъ производъ⁵⁾. Съгласно това вѣрване,

¹⁾ N. de Tormauv. Droit musulman

²⁾ Главитѣ 103, 108, 110.

³⁾ Глава 2-ра.

⁴⁾ Въ корана намиратъ се мѣста, които така оживотворяватъ и затрогватъ човѣка, че надали арабитѣ притежаватъ нѣщо подобно въ езика си. N. de Tormauv. пос. съч. стр. 15.

⁵⁾ К. гл. 56, ст. 77: Той е записанъ на запазената плоча. — N. de Tormauv, пос. съч. стр. 11

той не е билъ нито създаденъ, нито съставенъ, а е билъ прѣдвечно съхраненъ при Господа, който посредствомъ Архангелъ Гавраилъ го е изпратилъ на арабски езикъ ¹⁾ и въ откъслечи ²⁾ а Пророка Мохамедъ, за посочване правия път, на хората и за тѣхното спасение). По тая причина Коранътъ се смѣта не само за послѣдна ³⁾ и за най-свършена религиозна книга въ свѣта, но и за неизчерпаемъ източникъ на нравствени ⁴⁾, граждански ⁵⁾ и политически закони. И дѣйствително тази свещена книга е била за мюсюлманитѣ отъ първитѣ врѣмена единствения законникъ, чиито прѣдписания сж разрешавали до единъ всички обществени въпроси и частно правни спорове.

Корана съдържа основнитѣ принципи за всички прояви отъ живота на мюсюлманитѣ; той съдържа религиозни, граждански и углавни закони, политически, административни и стопански положения — прѣдписания относно обществени и частенъ животъ, съ една дума всичко, което заляга управлението и администрацията на единъ народъ N. de Torgnau, пос. съч. стр. 16.

Тази всеобемностъ на Корана надъ цѣлия общественъ и частенъ животъ на мюсюлманитѣ идва отъ схващането на послѣднитѣ, че въ свѣта има само една истина, религиозна и че тя обгръща всички други истини.

Отъ историята на философията знаемъ, че тѣзи идеи сж дълбоко вкоренени въ много азиатски народи. Споредъ тѣзи схващания, справедливото разрешаване на частнитѣ разпри и свади, т. е. правораздаването между хората тукъ на земята е нераздѣлна частича отъ вѣчната Божия Правда, съ която Всевишниятъ вѣковѣчно управлява вселената. Така погледнати вече, всички въпроси отъ правно естество, за които римлянитѣ сж се допитвали само до здравия и практиченъ разумъ и сж създали едно чисто човѣшко право, у тѣзи народи тѣ биватъ тѣсно свързани за вярванията и за религиознитѣ догми. По-общо казано, у много азиатски народи религията властвува надъ цѣлия общественъ строй, като му очертава главнитѣ пътища, по които той би могълъ да се развива).

И като така прѣдписанията на върховнитѣ религиозни книги отъ една страна и постановленията на върховнитѣ

¹⁾ К. гл. 2 ст. 91. К. гл. 39 ст. 23; К. гл. 4, ст. 2; К. гл. 43, ст. 2.

²⁾ К. гл. 25, ст. 34 — „Коранътъ е слѣзълъ въ разни врѣмена стихъ по стихъ съобразно нуждитѣ и събитията“. Селдъ Бей, пос. съч. стр. 17.

³⁾ К. гл. 5, ст. 18; К. гл. 4, ст. 174; К. гл. 16, ст. 66.

⁴⁾ К. гл. 2 ст. 38; К. гл. 25, ст. 85.

⁵⁾ К. гл. 2, ст. 219; К. гл. 2, ст. 172; К. гл. 2 ст. 211.

⁶⁾ К. гл. 2, ст. 176, 177, 178.

⁷⁾ Savas Pachy. Théorie du droit musulman, 1832 г. стр. 63. N. de Torgnau, пос. съч. стр. 18.

духовни началници отъ друга, сж единственитѣ разпосредители по уреждането на всички публично-правни и частно-правни отношения въ общежитието.

Ето защо и споредъ духа на Корана, свѣтската и духовна власти трѣбва да бждатъ неразривно свързани и здраво споени въ едни и сжщи ржце¹⁾). Религиознитѣ и граждански закони трѣбва да се взаимно подкрѣпять и да вървятъ въ пълна хармония.

Този кръгъ на идеи, не ще съмнѣние, бѣ естествена рожба и логична послѣдница на тогавашнитѣ изисквания и условия за истинско и здраво управление на една държава.

Мохамедъ, пространно ще видимъ по-нататѣкъ, е билъ Пророкъ и върховенъ духовенъ началникъ, върховенъ сждия и най-висшъ администраторъ: той е билъ най-послѣ и върховенъ вождъ на въоръжената сила.²⁾

Всички власти сж били съсредоточени въ него: той е билъ всѣкъ и вся въ основаната отъ него арабска държава, въ устроеното отъ него мюсюлманско общество.

Въ Медина Мохамедъ става държавенъ глава; а Коранътъ, като запазва характера си на катадневенъ законикъ-стъкменъ да разрѣшава всѣко ново затруднение, взема по-опредѣлена и по-прозаична насока на религиозенъ, политически и граждански кодексъ. Той създава правото на новото общежитие *уммата*, т. е. мюсюлманската духовна община, която застъпа надъ племенното устройство, безъ да го прѣмахва и която община Пророкътъ управлява съ своя авторитетъ, свръхъ всички водители на племената.³⁾

Слѣдъ смъртта му, тази неограничена властъ е минала въ ржцѣтъ на замѣстницитѣ му, наречени *халифи* ⁴⁾

И постепенно халифитѣ отъ духовни началници сж станали неограничени монарси. Най-послѣ пѣкъ амбициозни мо-

¹⁾ Сеидъ Бей, пос. съч. стр. 8: „Тѣй като мюсюлманската религия обема и политиката, Пророкътъ е упражнявалъ лично сждебната и изпълнителна власти. Отъ една страна той е ползгалъ основитѣ на *шерията* отъ друга е турялъ въ изпълнение тѣзи постановления; въ случай на споръ той е изслушвалъ странитѣ и издавалъ рѣшение.“

²⁾ М. Сеидъ, пос. съч. стр. 108: „Пророкътъ не се е задоволявалъ само съ установяване на шериятскитѣ прѣдписания. Отъ една страна е законодательствувалъ, отъ друга се е нагърбвалъ лично да туря въ изпълнение тѣзи закони. Той е разглеждалъ сжшо всички текущи работи на народа, назначавалъ и разпращалъ губернатори и сждии по цѣлата страна и въ врѣме на война лично е командвалъ войскитѣ. Пълната му властъ надъ мюсюлманитѣ се изразява именно въ онѣвъ, което прѣдставлява и политическата страна на Исляма“.

³⁾ G. Demombynes *Inst — Musulmanes*, Paris, 1921 г. стр. 13.

⁴⁾ Халифъ произлиза отъ арабския глаголъ *حلف* халефе, извамъ слѣдъ нѣкого, замѣствамъ нѣкого.

нарсѣ на мюсюлмански държавѣ, като напр. династиитѣ на Муавия и на Абасидитѣ отъ чисто свѣтски владѣтели ставатъ и халифи на цѣлия Ислямъ. И отъ тѣзи двѣ династии натѣкъ всѣки силенъ монархъ на мюсюлманска държава е гледалъ да си извоюва, въ повечето случаи съ орѣжие, и правото да бѣде халифъ, т. е. замѣстникъ на Пророка. Отъ 1517 г. насамъ Халифъ и Върховенъ Духовенъ Началникъ на мюсюлманитѣ ставатъ турскитѣ султани.¹⁾

Приживѣ Пророктѣ е съпровождалъ религиознитѣ си проповѣди съ пространни наставления относно практичното имъ приложение. Той не изпускалъ и случаи да ги попѣлва съ общодостѣпни поучения относно крайната имъ цѣль: насочване хората въ правия пѣтъ тукъ на земята, заради спасението имъ тамъ на небето. Той се е стремилъ да остави на послѣдователитѣ си основни закони, които да засягатъ и да обхващатъ всички прояви на обществения имъ и частенъ животъ, като се постаралъ да ги направи доколкото е възможно по-неизмѣнни.

По този начинъ, въ мюсюлманската религия лѣга принципа, че Коранътъ е слово Божие, прѣдвечно написано върху една плоча и запазено во вѣки вѣковъ при трона Божи. Това сѣ повеления Господни, които не могатъ за нищо на свѣта да се отмѣнятъ или измѣнятъ. По сѣщитѣ съображения и всички мюсюлмани сѣ задѣлжени да си служатъ съ тая свещена книга само отъ арабския текстъ.

Но слѣдъ смъртта на Мохамеда, колкото и изчерпателенъ да е билъ, Коранътъ не е могълъ вече да задоволява нуждитѣ на развитото се мюсюлманско общество, което, като всѣки общественъ организъмъ, постоянно се е мѣнявало и усъвършенствувало²⁾.

Тогавѣ мюсюлманскитѣ законоучители сѣ се видѣли принудени да прибегнатъ до други източници. Постепенно тѣ почнали да се ръководятъ отъ устнитѣ пояснения на Мохамеда, отъ примѣритѣ и отъ дѣлата на общественитѣ

¹⁾ Халифатътъ гъ минава върху Османската династия отъ врѣмето на Султанъ Селимъ I, слѣдъ побѣдата му въ Египетъ.

²⁾ Твърдѣ несъвършененъ като законикъ, безъ система и безъ вътрѣшна метода, пълненъ съ противорѣчия, съ тъмни и двусмисленни мѣста, повърхностенъ върху много важни правила, напълно мѣтчаливъ върху немалко основни догми, но при все това въ хармония съ простия и патриархаленъ строй на гражданския и политически животъ на арабитѣ и съ невысоката цивилизация у тѣхъ, слѣдъ смъртта на Мохамеда, Коранътъ не бѣ достатъченъ вече да разрѣшава всички политически въпроси, т. е. съгласно азиатскитѣ схващания, въпроситѣ отъ догматиченъ и юридически характеръ N. de Toghiani пос. съч стр. 18.

му и частенъ животъ'). Тази словестна и практична дѣйность на Пророка се е нарекла *сунна*. Сунна е арабска дума, която означава *видими, явни, обноски, външно поведѣние*. Отдѣлния обноска се е нарекътъ *حدیث* *хадис*, т. е. *случка, събитие*.

Новата религия се разпространява чрѣзъ непрестаното изучаване наизустъ Корана, и йто се запазва въ силната паметъ на арабитѣ и се прѣдава на поколенията. Но твърда често Словото Божие не е точно и ясно. Въ лицето на Мохамеда. То намира живия си тълковникъ. Свешената книга Пророкътъ реализира чрѣзъ дѣлата си, чрѣзъ проповѣдта си и дори чрѣзъ мълчанието си. Кржжокътъ отъ вѣрующа, които за бикалата учителя, взематъ го за образецъ и се стремятъ да подражаватъ най-дребнитѣ му дѣйствия; чрѣзъ тѣхния причѣтъ, плочес, чрѣзъ възпоминанията имъ или чрѣзъ запомването на тѣхнитѣ примѣри, тълкуванитѣ отъ Мохамеда закони се прѣскатъ и развиватъ въ словестни прѣзвация (традиции) G. Demombynes, *Institutions musulmanes* Paris, 1921 г. стр. 13. Терминътъ *сунна* е чисто техническо значение и обгръща всичко, което произлиза отъ Пророка. Тя съдържа: 1) словата *اقوال* *аквал*, 2) дѣлата *اعمال* *ефал* и 3) мълчанието *تقرير* *такрир*, на Божия Пратеникъ. Мълчанието се счита за утвърждение на нѣщо и се смѣта за рѣшающе (Savas Racha, *Théorie du droit musulm.*, 1892 г. стр. 244. — Хаджи Адиль, пос. съч. стр. 217)

Впоследствие всичко чуто и видено отъ Пророка бива събрано въ отдѣлни сборници, които взематъ названието *хадиси*.

Хадиситѣ отначало не сж били събрани въ сборници понеже Пророкътъ бѣ забргнилъ това, за да не би се забъркатъ съ стиховетѣ на Корана. Но това запрѣщение е дало просторъ на всѣки да прилага каквито си ще хадиси, безъ да може се провѣри достовѣрността имъ. Нѣкои сж се осмѣлили дори да измислятъ *хадиси*. Поради това почувствувала се е най-послѣ остро необходимостта да се събератъ *хадиситѣ* и да се отдѣлятъ достовѣрнитѣ отъ недостовѣрнитѣ.

Първиятъ сборникъ е билъ стѣкменъ отъ Имамъ Маликъ, основателъ на Маликитската школа; той се казва *ел муната*. Други сборници има отъ Имамъ Хамбалъ и отъ Муслимъ. Но най-авторитетния сборникъ у ханефититѣ

1) Оцѣ прѣзъ вѣмѣ на първото поколение слѣдъ Мохамеда, владѣнията на Исляма се извънредно разшириха. Като послѣдница на това, земледѣието, търговията и занаятитѣ се много развиха. Отношенията между гражданитѣ, както и стѣлкновенията имъ отъ правенъ характеръ се умножиха. Караницитѣ станаха твърдѣ из билни. Обичаитѣ и традициитѣ се промѣниха, ученитѣ всѣки день изпадаха прѣдъ нови и нови въпроси и бѣха принудени чрѣзъ тънко из лѣдване знанията си да разрѣшатъ гѣзи въпроси. Сеидъ Бей, пос. съч. стр. 107.

е този отъ Мохамедъ билъ Исмаилъ Бохари, нареченъ така по мѣсторождението на автора — Бухара. Сборникътъ сѣщо носи наименованието *Бухари-и-Шерифъ* и е на голѣма почитъ слѣдъ Корана¹⁾. Шиитската секта признава само *хадиситъ*, потвърдени отъ четвъртиятъ халифъ, Али, Хадис-и Кудси²⁾.

Така, вториятъ източникъ на Мюсюлманското право е *суната* или *сунет-и-ресул-уллах*, т. е. практичната дѣйност на Божия Пророкъ.

Тѣзи два източника сж *главнитъ*; тѣ се наричатъ *аслю-и-асл* т. е. *основни източници*, или *източници на източниците*. Като такива, тѣ се считатъ за вдѣхновени направо отъ Бога. Тѣ сж самостоятелни, т. е. всѣки отъ тѣхъ по отдѣлно и напълно може да подкрѣпи кое да е шериятско прѣдписание³⁾.

§ 3. Второстепенни източници.

Източниците, които идватъ слѣдъ първитѣ два се наричатъ: 1-ия *иджма-и-уметъ* اجماع¹⁾ или *иджма* и 2-ия *кхяс-и-фукеха* قياس فقها или по-кжсо *кхяс*. Тѣ сж второстепенни.

Иджма-та е колективното мнѣние по шериятскитѣ въпроси на първенцитѣ и ученитѣ отъ духовната община⁴⁾.

Иджма-та е прѣизлѣзла по слѣдния начинъ: Съврѣменниците на Пророка много пжти сж били въ разногласие, както и много пжти — въ единодушие по шериятскитѣ въпроси. Когато при това тѣхно единодушие се е явявалъ нѣкой да имъ противорѣчи, тѣ рѣшително сж му възразявали. Това общо възражение е почивало, не ще и съмнѣние, на другъ шериятски източникъ, понеже не е ни най-малко допустимо, шото първитѣ хора на Исляма да се съгласятъ върху нѣкое шериятско прѣдписание безъ да иматъ основание за това.

Така *иджма-та* е станала шериятски източникъ. М. Сеидъ Бей, *пос. съч.* стр. 31, 32.

Тѣй като било въ Корана, било въ *суната*, явявали се мѣстг, отъ които не всѣки се е осмѣлявалъ да извелича шериятски прѣдписания, а ставало е нужда шото ученитѣ на врѣмето да свикватъ

¹⁾ Сеидъ Бей, *пос. съч.*

²⁾ N. de Torgny, *пос. съч.* стр. 22.

³⁾ Сеидъ Бей, *пос. съч.*, стр. 75.

⁴⁾ Но отъ думата *иджма* не трѣбва ни най-малко да се разбира съгласуваното мнѣние на мнозинството отъ народа (*foule*), но това на теолозитѣ и на юриститѣ отъ една и сѣща епоха. Нѣкои приемятъ дори че това е било мнѣнието на законоучителитѣ отъ Медина прѣзъ даденъ периодъ врѣме. — C. Demonbynes, *пос. съч.* стр. 46.

събрание *иджма* اجماع и да взематъ единодушно рѣшение, естествено е било, че тѣзи рѣшения на събранието на народа *иджма и-умет* сж станали отпослѣ източникъ на мюсюлманското право. Хаджи Адилъ *пос.* 164. стр. 337.

На кжсо, за да имаме *иджма-и-умет* не е необходимо ученитѣ да се събиратъ физически на едно мѣсто. Достатъчно е шото по шериятскитѣ въпроси словата или дѣлата на всички да се съгласуватъ, което е възможно.

Шомъ и ние узнаемъ това съгласуване на тѣхнитѣ рѣшения, което е сжщо възможно, ние имаме *иджма*. Хаджи Адилъ *пос.* 164. стр. 345.

Кияс е тѣхното изолирано лично мнѣние по тѣзи въпроси.

Тѣзи два източника, макаръ и второстепенни са играли твърдѣ важна роля въ развитието на мюсюлманското право и обособяването му като наука.

Но още слѣдъ смъртта на Мохамеда и прѣди погребението му, възникналъ е остъръ споръ относно въпроса за лицето, което би трябвало да замѣсти Пророка, като всевластенъ прѣдставителъ на мюсюлманитѣ. Едни твърдѣли, че Съгласно духътъ на поуката, която имъ е оставилъ Пророкътъ съ своята дѣйность, т. е. съгласно *сунната* замѣстникътъ му трѣбва да бжде избранъ, по способностъ и знания, отъ духовната община. Споредъ мнението пъкъ на противната страна, Мохамедъ още приживѣ на нѣколко пжти е билъ посочилъ за замѣстникъ най-ревностния си послѣдователъ и братовчедъ Али.

Това разногласие по този най-важенъ въпросъ за *халифата*, по тогавашната терминология нареченъ *имамет*, *предводителство*, е дало поводъ на ожесточени кървави разпри, които излагаме на друго мѣсто. Тукъ отбѣлзваме само, че групата, която твърдѣла, че по този трънливъ въпросъ, приема *сунната* за ржководно начало, се е нарекла *ех-и-сунет* т. е. послѣдователи на сунната или *суннити*. Другата група пъкъ била назована *шиити*, т. е. отцѣпници.

Сунити сж турцитѣ, египтянитѣ, тунизийцитѣ и мароканцитѣ.

Шиити сж главно персийцитѣ.

По-нататкъ ще се спремъ и върху основнитѣ различия, които дѣлятъ тѣзи двѣ разклонения на Исляма.

Четвъртиятъ източникъ *кяяс*, както казахме, означава още и сждебна аналогия. Това е взетото рѣшение на отдѣленъ сждия или ученъ по нѣкой шериятски въпросъ, по аналогия съ други разрѣшени вече въпроси. *Кяясът* трѣбва да попълва първитѣ три източника безъ да имъ противоречи.

Къясъ аналогия се състои въ разпроттраниеето посрѣдствомъ اجتہад иджтихад, умствено изсрѣдоточаване, едно следбно постановление حکم хюкм отъ единъ случай اصل асл на други подобенъ случай نظیر на който се прилага сжщата ratio legis, علت илет.

Коренътъ на къяс означава мѣря. Съ къяс може да си служи не всѣки сѣдия, а само اجتہад мюпджтехида.¹⁾

Този източникъ е станалъ причина мюсюлманскитѣ учени да застанатъ на различни и независими становища по разрѣшаването на нѣкои възни шериятски въпроси.

Така много мюсюлмански правовѣди сж основали отдѣлни школи, които отпослѣ се изродили въ непримирими лагери съ почти никакви различия по догмитѣ и съ незначителни такива по обрядната частъ на религията. Отначало тѣзи учения сж били извънредно много, но само четири отъ тѣхъ сж били признати за правовѣрни и сж могли да уцѣлѣятъ и се запазятъ и до днесъ.

Това сж;

1-о. Школата на Имам-и Азани Ебу Ханифе, чийто послѣдователи се наричатъ ханифи, а учението — ханефитско.

2-о. Школата на Имам-и Шафи. Послѣдователитѣ се казватъ шафиити.

3-о. Школата на Имам-и-Малик — маликити.

4-о. Школата на Имам-и-Хамбал — хамбалити

Тѣзи религиозни учения иматъ за основа сунната и се наричатъ мезахиб-и-ербаа т. е. четиритѣ изповѣдания.

Трибавени къмъ Корана, хадиситѣ, т. е. сунната иджима-и-умит и къясът, ние имаме цѣлата основа на юриспруденцията на Сунитската секта въ Исляма. Освѣнъ тѣзи четири класически и главни източници на мюсюлманското право, сжществуватъ и други, като обичая عرف تعامل — юрф ю теамюл; научното изслѣждане — петихсаб ю-техари и пр. Всички изхождатъ отъ първитѣ четири и за туй не могатъ да се считатъ за отдѣлни източници.

Турското гражданско право и особено гражданския кодексъ нареченъ меджеле е извлеченъ въ голѣмата си частъ отъ тѣзи източници.²⁾

¹⁾ Heldborn, Droit public et adm. de l'Empire Ottoman, 1912 год. стр. 67.

²⁾ Хаджи Адилъ, пос. съч. стр. 21 — Сеидъ Бей, пос. съч. стр. 167.

ДЪЛЪ ВТОРИ.

ИСТОРИЧЕСКИ ПОГЛЕДЪ ВЪРХУ ИСЛЯМА И ХАЛИФАТА

(Ислямиет ве хжляфет اسلامیت و خلافت)

ГЛАВА ПЪРВА.

ПОЯЗА И ЗАКРЪПВАНЕ НА МЮСЮЛМАНСТВОТО.

Слѣдъ като видѣхме какво обгрѣща Мюсюлманското право и въ какво се състоятъ източниците му, редъ иде да хвърлимъ пространенъ погледъ върху историческото зараждане на мюсюлманската религия, за да ни стане още по-ясно прѣкото съотношение и пълната зависимостъ на тѣзи двѣ области въ Исляма.

Тукъ ние навлизаме въ подробности, които не биха били, може би, тъй необходими за прѣдмета, що ни занимава. Но това правиме отъ двѣ съображения: първо, да представимъ истинския обликъ на Мюсюлманското право, *религиозниятъ му духъ* и второ, да направимъ основнитѣ положения на това право достъпни и разбираеми и за по-широката читающа публика.

За това ние ще разгледаме обстойно живота на Мохамеда, основател на Мохамеданската религия, като се спремъ особно върху пророческата му дѣйностъ, както и върху Арабия и вярванията на жителитѣ ѝ прѣди Мохамеданството.

§ 1. Общи указания.

Люлка на мюсюлманството е Арабия. Тази страна е разположена на югозападната частъ на Азия и прѣдставлява грамаденъ четвероугълень полуостровъ. Три морета миятъ брѣговетѣ ѝ. На западъ тя е раздѣлена отъ Африка съ Суезския каналъ и Червеното море. Индийскиятъ океанъ мие южнитѣ ѝ брѣгове, като малко на изтокъ взема названието Оманско море; а Персийския заливъ ѝ служи за сѣверо-западна граница. На сѣверъ полуострова затваряме съ общоприетата линия, която почва отъ Хиле (Вавилонъ) и свършва на Калаат-ел-Ариш на Срѣдиземно море.

Общата повърхностъ на Арабия е около 275,000 кв. км.¹⁾, приблизително тридесетъ пѣти повърхността на България. А населението ѝ възлиза едва на 12—14 милиона жители. Тя се дѣли на много провинции, най-важнитѣ отъ които сж: *Хеджазъ*, разположенъ по крайбрѣжието на Червеното море, най-богатата и най-плодородна мѣстностъ на Арабия. По брѣговетѣ на Индийския океанъ идватъ: *Хадрамутъ*, *Махраръ*, *Оманъ*. *Хасси*: въ срѣдата на Арабия се простира *Недждесъ*.

Прѣди Мохамеда, пише Gustave Le Bon²⁾, Арабия бѣ почти непозната на свѣта. Малкото учени, които сж я познавали, знаели сж само, че тя е неплодородна, суха и пуста страна. Херодотъ казва за нея само нѣколко думи. Страбонъ и Диадоръ Сицилийски ни даватъ сжщо много малко свѣдения. Римлянитѣ сжщо твърдѣ злѣ сж познавали Арабия. Тѣ погрѣшно сж смѣтали за произходящи отъ тамъ произведения, които сж идвали отъ Индия.

Така оскъдно позната до седмия вѣкъ слѣдъ Христа, тази пустинна страна, съ появяването на Мохамеда³⁾, става неугасимо огнище на едно жизненна и крепка религия — мохамеданската. Тази религия въ нѣколко само години изкоренява идолопоклонството отъ арабскитѣ племена и отъ враждебни и разпокъсани обединява ги въ единъ могъщъ народъ. Подъ нейното влияние Арабия става велика импе-

¹⁾ Synvet, Description succincte de l'Arabie, стр. 10.

²⁾ La civilisation arabe, Paris, стр. 10.

³⁾ 622 г., начало на мюсюлманското лѣточисление.

24
рия. Тя поваля старата и всесилна персийска монархия, уни-
щожава религията ѝ, като ѝ налага мюсюлманството.

Съ появяването си още Ислямътъ застрашава всички
околни тогавашни държави. Послѣдователно той отнема
азиятскитѣ владѣния на византийскитѣ императори. Без-
страшни пълководци още прѣзъ врѣмето на втория халифъ
Омеръ (648 г.) се явяватъ прѣдъ стѣнитѣ на Цариградъ.

Само въ десетъ години арабскитѣ халифи покоряватъ
Месопотамия (635 г.), Палестина (636 г.) и простиратъ на-
шествията си далечъ на изтокъ до Хималая въ Централна
Азия. А смѣлата арабска войска за едно столѣтие (622—732г.)
като стихийна вълна залива крайбрежията на цѣла севѣрна
Африка, здраво заседва въ Испания, туря въ тревога южна
Франция, разтреперва Европа, която би прѣвърнала въ мю-
сюлманска или би я помѣла, ако въ 732 г. не бѣ спрѣна и
разбита отъ Франкитѣ, прѣдводителствувани отъ Карлъ Мар-
тель, на битката при Поатие.

§ 2. Арабия и жителитѣ ѝ прѣди Мохамеда.

За да си обяснимъ свѣтквичното разпространение на
мюсюлманската религия и молниеносната мощъ на арабската
империя, необходимо е, мислимъ, да хвърлимъ бѣгълъ по-
гледъ върху Арабия, обитателитѣ ѝ, и върху вѣрванията ѝ
прѣди Мохамеда.

Арабия ¹⁾ споредъ прѣданията на самитѣ араби, е
получила названието си отъ Ярабъ, основателъ на малката
държавица Иеменъ. Слѣдъ потопа, казватъ тѣ, четвъртото
поколение на Ноевия синъ Семъ, а именно това на Катханъ
или Ехтанъ, се е настанило по бреговетѣ на Червеното
море. Ехтановия синъ Ярабъ е основалъ държавицата Иеменъ,
като ѝ далъ и името си. Отъ тамъ цѣлата околна територия
се е нарекла Арабия, а жителитѣ ѝ — араби.

Крайбрежията на Арабия, като Хеджазъ, Иеменъ, Хад-
рамаутъ сж твърдѣ плодородни и населени съ едно гъсто
и трудолюбиво земледѣлско население. Неджедъ сжщо е
плодородна и населена мѣстность. Тя прѣдставлява островъ,
обграденъ, вмѣсто отъ морета, отъ планини и отъ пространни
пѣсѣчни пустини. Тѣзи пустини, подобни на Сахара, усѣяни
тукъ и тамъ съ рѣдки оазиси и непостоянни рѣкички, сж
малко обитаеми. Така че, приблизително двѣтѣ трети на
Арабия сж плодородни и населени, а другата трета е пус-
тинна е необитаема.

¹⁾ Wachington Irving. Viede Mohamed.

Многобройни кервани непрекъснато кръстосват вътрешността на Арабия. Два нивга непобедими врагове, обаче, сж вѣчнитѣ и нераздѣлни съпжтници на неуморимитѣ и неустрашими пустинници. Тѣ са: извънрѣдната суша и пустиния вѣтъръ, *самунътъ*. Самунътъ ¹⁾, когато е въ стихията си, зарива цѣли кервани, безъ да остави слѣда отъ тѣхъ. Сушата пѣкъ прѣсхва всички рѣкички и прави невъзможенъ всѣкакъвъ животъ.

Климатътъ на Арабия е умѣренъ по крайбрѣжията, горѣщъ, почти тропически въ вътрѣшността.

Съ всички тѣзи природни стихии, коравото арабско плѣме се бори съ удивителна упоритостъ и вродена издържливостъ. То този начинъ, арабитѣ, тѣзи дѣца на пустинята, сж станали суровъ и войнственъ народъ. Лишенията при пустинния имъ животъ, сж ги направили безумно смѣли, почти хвърковати въ нападенията, скромни въ облеклото и храната, крайно гостолюбиви къмъ приятелитѣ си, отмѣстителни и жестоки къмъ враговетѣ. Безграничната имъ любовъ къмъ волностъ и свобода ²⁾ ги е направила върли врагове на всѣко обществено устройство. Горѣщиятъ климатъ пѣкъ ги е надарилъ съ горѣщи и избухливи страсти, а необятнитѣ пустини и ярко звѣздното арабско небе ги е въоръжило съ буйно въображение и необуздана фантазия. Всичко имъ съдѣйствува, прочее, и ги прави крайно възбудителни, огнени темпераменти.

Израстнали въ такава срѣда, тѣ сж възприели и нѣкои диви обичаи, които сж имъ останали за основни нрави: нападение изъ засада, ограбване керванитѣ, заравяне живи дѣцата отъ женски полъ за да не били въ тежестъ на сѣмейството. Пълно невежество е царѣло въ цѣла Арабия; отъ тукъ и общественитѣ имъ животъ много е страдалъ: неограниченото многосженство, безправието на жената, която сж считали за напълно подчинена на мъжа, сж били първитѣ и най-главни послѣдствия. Благодарение само на войнственитѣ си качества и на недостъпнитѣ пустини, прѣзъ всички врѣмена на историята си, арабитѣ сж оставали незасегнати отъ чужди нашествия. Прѣзъ всичкото си съществуване тѣ сж запазили непокътната срѣдня Арабия и не сж позволили никому да докосне независимостта имъ. Прѣди Мохамеда Арабитѣ сж живѣяли раздѣлени на многобройни и вѣчно враждуещи помежду си плѣмена. Тѣзи разпокъсани плѣмена арабската

¹⁾ Самунъ или Самна на арабски значи горѣщъ. О ровень Самунътъ се появява като червено пятно на хоризонта. Това пятно постепенно се уголънява до като вѣтърътъ почне да се чувствува. Тогава небето се затъмнява и слънчевата свѣтина се изгубва до тѣмъ, че прѣдметитѣ не даватъ вече сѣня. Горѣщията става задущина, вѣсъкътъ бива подигамъ като вълнитѣ на разярено море и напластенъ на грамадин купчини. A. Synvet, *op. cit.* стр. 22.

²⁾ Adolphe d'Avril. *L'Arable contemporaine*, 1866, стр. 127.

империя бѣ обединила въ могъщъ народъ. Но той не можа да запази за дълго мощта си; но все пакъ остави на свѣта дълбоки слѣди отъ цивилизацията си, чиито паметници и до днѣ днешенъ напомнятъ за величието и блясъка ѝ¹⁾.

Днесъ арабитѣ живѣятъ въ независими държавици, поважнитѣ отъ които сж: *Хеджазъ Иеменъ, Оманъ, Неджедъ*.

§ 3. Появяването на Исляма.

Мохамеданството се е появило въ Хеджазъ. Двата главни града на тази държавица, Мека и Медина сж свещени за мюсюлманитѣ.

Въ Мека се е родилъ Мохамедъ. Всѣка година, мюсюлманитѣ отъ всички краища на свѣта съ десетки хиляди отиватъ тамъ на поклонение. Въ Медина пъкъ се намира гробницата на Пророка²⁾!

Мека е билъ важенъ и прочутъ градъ и прѣди Мохамеда. Славата му се е носила по цѣла Арабия, поради старинния му храмъ *Кааба* كعبة. *Кааба*, което ще рѣче *кубъ*, е била четвъртита сграда, съзидана отъ напластени камъни. Храмътъ съществува и днесъ; размѣритѣ му сж: дължина 12 метра, широчина 10 и височина 6.³⁾

Споредъ прѣданията на арабитѣ, този храмъ е билъ построенъ отъ Аврама⁴⁾, още прѣди основаването на Мека. Въ Корана на много мѣста се говори за Аврама⁵⁾ и за неговата вяра въ Единия Богъ. Така въ гл. 16 ст. 124 се казва:

„Ние ти открихме, че ти трябва да слѣдвашъ религията на Аврама, който бѣше истински вѣрующъ и не бѣше ошъ числомъ на идолопоклонцитѣ.“

¹⁾ Останкитѣ на чародейния нѣкогашенъ халифски чертогъ въ гр. Гренада. Испания, нареченъ Алхамбра الحمرا, който е побиралъ 40.000 души е единъ отъ тѣзи величави паметници. А въ Севила се намиратъ развалинитѣ на Алказаръ другъ такъвъ дивенъ замъкъ. Въ Каиро, Дамаскъ, Иерусалимъ и днесъ още съществуватъ великолѣпни джамии-паметници отъ тази епоха. Вънъ отъ тази вещественъ култура, споредъ арабския историкъ Емиръ Сеидъ Али (Тарих и Ислям. турски прѣводъ стр. 574) въ Гренада е имало университетъ още прѣзъ 13 вѣкъ, а населението на сѣщия градъ прѣзъ 15 столѣтие е наброявало повече отъ 400.000 души.

²⁾ Тя се намира въ джамия а Мухамедие. Тамъ сж сжщо и гробовѣтъ на Ебу Бекиръ и на Османъ. На това мѣсто е била стаята на Аише, най-любимата съпруга на Мохамеда. Въ тази джамия се влиза съ дѣсния кракъ А. Synvet, пос. съч. стр. 33.

³⁾ G. Demonbunes, пос. съч. стр. 80.

⁴⁾ К. гл. 3, ст. 60. Аврамъ не бѣ нито еврейнъ, нито християнинъ. Той бѣ правовѣренъ, прѣдаденъ на волята Божия и обожателъ на единаго Бога.

⁵⁾ К. гл. 2, ст. 121; гл. 3, ст. 91.

Кааба е билъ хранилище на идолитъ на всички арабски плѣмена. Всѣко плѣме е имало свой идолъ, свое божество, своя религия. Едни сж обожавали слънцето, други звѣздитъ, трети — разни дървета, камъни и пр. Съ една дума, арабитъ прѣди Мохамеда сж били идолопоклонци.¹⁾ Въ по-голѣмитъ градове е имало и араби християни²⁾, и израилтяни³⁾. Но имало е и араби, които по примѣра на тѣзи двѣ религии сж вѣрвали въ Единия Богъ. Тѣ се наричали *ханифи*.⁴⁾

Сеидъ Бей⁵⁾ дори твърди, че първоначалната религия на арабитъ е била религията на Аврама, т. е. вѣрата въ Единия Богъ.

И ако арабскитъ плѣмена сж могли да се запазятъ като цѣло и да образуватъ по-послѣ споенъ и силенъ народъ, това е станало благодарение само на общиятъ имъ езикъ и общиятъ имъ храмъ (*Каа и*⁶⁾). Тѣзи два фактори сж ги обединявали и въпрѣки тѣй разнообразното различие въ вярванията имъ.⁷⁾

Кааба е билъ пантеона на арабитъ. Идолитъ съхранявани тамъ прѣди Мохамеда били достигнали до триста шестдесетъ. А вѣротърпимостъта е била тѣй голѣма, че споредъ арабския писателъ Хавери, въ Кааба е имало изображения и статуи на Аврама, на Свѣта Дѣва Мария, на Исуса Христа и на нѣкои ангели. Всѣка година въ Кааба сж

¹⁾ Арабското плѣме бѣ идолопоклонско. То е тѣло въ дълбоко и зкоравѣло невежество. То бѣ неграмотно; хора да четатъ и пишатъ сж се срѣщали твърдѣ малко. Сеидъ Бей, пос. съч. стр. 7.

²⁾ G. Demonbynes, пос. съч. стр. 19. Palgrave, *Une année dans l'Arabie centrale* (1862—1863) стр. 173.

³⁾ Palgrave пос. съч. стр. 182.

⁴⁾ Но още отъ шести вѣкъ религиознитъ умове и вѣрующитъ, които по-късно се нарекли ханифи, буквално този който клони на една страна, който се обявява за, сж имали неопредѣлено прѣдчувствие за религиозенъ принципъ, който трѣбваше да се изрази въ самата дума Иллаху, употребявана за означаване на всички богове. Отъ тази дума, къмъ която се е прибавилъ и арабския членъ, е произлезло съществителното Аллах, въ смисълъ на най-Висшия Богъ, прѣди той да стане Единия Богъ. Ed. Montet, *l'Islam*, 1921 г. стр. 10. — B. Saint-Hilaire, *Mahomed et le Coran*, стр. 69.

⁵⁾ „Тѣ (арабитъ) сж били съвсѣмъ забравили религията на Аврама, тѣхната първа религия. — Пос. съч. стр. 7.

⁶⁾ B. Saint-Hilaire, пос. съч.

⁷⁾ Мека е била основана отъ Аврама въ 1892 г. прѣди Христа. А Кааба е съществувала близо 2' вѣка прѣди Исляма. Тя е била почитана отъ всички араби, безъ разлика на идолопоклонство, на християни и израилтяни. Въ този паметникъ арабскитъ племена сж били натрупали до 300 идоли. — *Revue du monde musulman*, 1920, Mars. Vol. 38. „Le pelerinage du dernier Khedive d'Egypte“.

Диодоре Сицилийски твърди, че прѣзъ врѣмето на Цезаря, Кааба е билъ най-много посѣщванъ храмъ въ Арабия. — Andre Servier, *l'Islam et la psychologie du musulman*, Paris, 1923 г. стр. 58.

идвали съ хиляди араби и всѣки е славословилъ по своему своитѣ идоли и божества.

Пазители на този храмъ сж били плѣмето Корейшити. Това плѣме единствено е населявало Мека и е било много богато.

Между всички свещенни нѣща въ Кааба, най-светата вещь за всички араби е билъ *черниятъ камѣкъ*. Този камѣкъ сжществува и днесъ. Той е вграденъ на югоизточния жгълъ на храма, на височина 1.50 м. надъ днешното равнище на пода. Споредъ прѣданията на арабитѣ, *черниятъ камѣкъ*, нареченъ *خجر اسود* *хаджр-и-есвед*, е билъ донесенъ отъ Рая, за да билъ служилъ за стѣпало на Аврама при построяването на храма. Той е билъ прѣдметъ на особна почитъ отъ всички арабски плѣмена.

Въ двора на Кааба се намира кладенеца нареченъ *Зеиземъ*. По прѣданията, този кладенецъ сжщо е билъ изведнѣжъ направенъ отъ Архангелъ Гаврилъ по молбата на Агаръ, за да се уталожатъ жаждата на Исмаилъ, когато сж бѣгали въ пустинята.

Ето въ какво положение сж били вѣрванията на арабитѣ прѣди появяването на Пророка. Казахме по-горѣ, че между арабитѣ е имало и еднобожници, които се наричали ханифи. Ханифитѣ сж вѣрвали въ Единия Богъ и сж приемали, че човѣкъ трѣбва напълно да се подчинява Нему, да се отдаде всецѣло на Божиата воля и промисълъ. Това учение изглежда твърдѣ много е привлекло Мохамеда, защото той охотно се е броелъ за ханифъ.¹⁾ Сжщиятъ принципъ на пълно подчинение Богу е легналъ и въ основата на Мюсюлманската религия²⁾. Това схващане е именно, което ѝ дало названието *Ислямъ*³⁾, а на тѣзи, които изповѣдватъ Исляма — *мюсюлмани*.⁴⁾

¹⁾ B. Saint-Hilaire — Mohamed et le Coran.

²⁾ Тази объркана смѣсница отъ вѣрвания и обряди още отъ шести вѣкъ е породила въ Арабия нравствено безпокойство, което прѣди появяването на Мохамеда се е било проявило въ нѣколко опита за религиозно прѣустройство. Тѣзи опити не ни сж добрѣ извѣстни и изглежда да сж били твърдѣ злѣ опрѣдѣлени. Единъ кржжокъ отъ този родъ обновители е носилъ името ханифи; тѣхнитѣ идеи несъмнѣнно сж подготвили Исляма. — G. Demonbynes, пос. съч. стр. 19.

³⁾ Ислямъ *اسلام* е глаголно сжществително на глагола *اسلم* еслеме който пъкъ произлиза отъ корена *سلم* селеме и означава прѣдавамъ се, отдавамъ се, подчинявамъ се (Богу). А *муслимъ* *مسلم* означава, този, който се отдава, се подчинява и пр. Богу, т. е. послѣдователъ на Исляма. Тази дума е настоящето причастие на сжщия глаголъ.

⁴⁾ Мюсюлманъ *مسلمان* е персийското мн. число на муслимъ. Турцитѣ го употрѣбаватъ като единствено число.

§ 4. Мохамедъ, животъ и пророческата му дѣйность.

Мохамедъ се е родилъ въ Мека на 12 Ребиул-еввел (29 Августъ) 570 г. слѣдъ Христа¹⁾. По него врѣме Мека е била населена само отъ Корейшититѣ. Това плѣме се раздѣляло на много родове. Най-богатитѣ и многочислени сж били родоветѣ на Ебу Софиянъ и на Хашимъ. Мохамедъ произхожда отъ рода на Хашимъ.

Бащата на Мохамедъ, *Абдуллахъ* е починалъ два мѣсеца прѣди идването му на свѣтъ. Отъ този моментъ до пълното му юношество, зла орисия прѣслѣдва Пророка. На шестата си годишна възраст, той изгубва и майка си Амине. Дѣдо му Ебу Муталибъ взема дѣтето подъ грижата си. Прѣзъ 578 г. Ебу Муталибъ умира и осемгодишното сираче минава въ ржцѣтѣ на чичо си Ебу Талибъ, при когото прѣкарва до задомяването си.

Като дѣте Мохамедъ се е отличавалъ отъ другаритѣ си по своята кроткостъ, своя умъ и навикъ да прѣкарва уединено врѣмето си.

Ебу Талибъ и другитѣ му чичовци сж били голѣми търговци. Тѣ сж били въ широки връзки съ Сирия, Йеменъ и други страни. Така щото Мохамедъ на нѣколко пжти отива по тѣзи мѣста. Прѣзъ тѣзи си пжтувания, той се запознава съ християнски монаси и еврейски първосвещеници. При срѣщитѣ съ тѣхъ той събира свѣдения за основнитѣ положения на християнската религия и на моисеевото учение.

Възмжжалъ, Мохамедъ е билъ физически красивъ и съ приятна външность; а непринуденото му краснорѣчие го е правило привлекателенъ за всички, съ които е общувалъ²⁾.

Прѣзъ 594 г. една богата вдовица на име Хатидже е натоварила Мохамеда съ продажбата въ Сирия на цѣлъ единъ керванъ стока. Той завършилъ успѣшно възложената му работа. Хатидже изпраща младия си служителъ съ другъ керванъ въ южна Арабия. Усърдниятъ Мохамедъ и този пжтъ се връща съ успѣхъ. Богата вдовица, очарована отъ трудолюбивия и енергиченъ юноша, омжжва се за него: тя на 40 години, той на 25 години. Отъ този бракъ имъ се раждатъ седемъ дѣца: три момчета и четири момичета.

Мохамедъ говорилъ твърдѣ малко, слушалъ е много. До тамъ е уважавалъ събѣседника си, че никогажъ прѣвъ не е турялъ край на разговора. Той е билъ и извънрѣдно честенъ. За това му качество въ Мека сж го наричали *ал-аминъ върний, честний*. Между съгражданитѣ си той се е ползвалъ

¹⁾ Ахмедъ Джевдетъ, *кжсасинбня*.

²⁾ Savary, *la vie de Mohamed*—Ахмедъ Джевдетъ псс. съч.

съ голѣмо довѣрие. Една малка случайност е усилила това довѣрие и той е станалъ популяренъ въ цѣла Арабия.

Въ 605 г. Корейшититѣ рѣшаватъ да прѣустроятъ Каба. Тѣй като храмътъ е билъ свѣтиня, всички арабски родове сж искали да взематъ участие въ работата и си я разпрѣдѣлили. Никой не отстъпвалъ, обаче, когато е дошло редъ да се постави *черниятъ камъкъ* на мѣстото. Всѣки е искалъ да запази за своя родъ тази честъ. Гражданската война била на избухване. Слѣдъ дълги прѣния, работящитѣ се съгласяватъ да оставятъ спора да разрѣши този посѣтителъ, който пръвъ влезе въ храма. Случаятъ е поискалъ Мохамедъ да бже първия посѣтителъ. Така той е станалъ арбитъръ на този важенъ въпросъ. Той взема едно платно поставя черния камъкъ въ срѣдата и казва на прѣдставителитѣ на родоветѣ да го подигнатъ, като хванатъ платното отъ четиритѣ краища. И той поставя на мѣстото така подигнатиятъ черенъ камъкъ. По този начинъ междуособната война е била избѣгната ¹⁾.

Биографитѣ на Мохамеда мълчатъ за периода отъ оженването му до започването на пророческата му мисия. Тѣ само казватъ, че той се билъ отдавалъ често на усамотение и съзерцание, и че се е разхождалъ по долините на планината Хира до Мека, *جبل حرا*, обсебенъ отъ мисълта, че Богъ ще му се яви, както се е явилъ и на Мойсея.

Единъ день, на четиридесетъ годишнината си възраст, той се връща отъ планината, където обикновено се е уединявалъ и разправя на жена си, Хатидже, че Арахангелъ Гавраилъ му се явилъ на сънъ и му казалъ, какво Богъ го избира за Пророкъ). Жена му е повѣрвала и е прѣдала събитieto на братовчеда си Варакатъ. Варакатъ е казалъ, че това билъ сжщиятъ ангелъ, който се е явилъ и на Мои-

¹⁾ Savary, пос. съч.

²⁾ Ето какъ Мохамедъ е прѣдалъ на жена си Хатидже първото си видение на планината Хира:

„Азъ дълбоко спѣхъ, когато единъ ангелъ ми се яви на сънъ. Той държеше въ ржцѣ единъ кжсъ коприненъ платъ, изпълненъ съ нѣкакви писма; той ми посочи този платъ и ми каза: Чети — Какво да чети, го запитахъ азъ. Той ме обвини съ плата и ми каза: Чети. Какво да чета пакъ го запитахъ азъ. Той пакъ ме обвини съ плата и ме запита и повтори: Чети. Азъ подѣхъ моего питане. Той отговори: Чети, въ името на Бога, който е сътворилъ всички нѣща, който е сътворилъ човѣка отъ съсирена кръвъ, чети въ името на твоя Богъ, който е великодушенъ, Той е научилъ Писанието, Той е научилъ човѣка на това, което не е знаелъ“.

Азъ потаряхъ тѣзи думи слѣдъ ангела и той се отдалечи. Азъ се събудихъ и си излѣзохъ да отида на наклона на планината Тамъ чухъ надъ главата ми единъ гласъ да казва: „О Мохамеде, ти си Божия Пратеникъ и азъ съмъ Арахангелъ Гавраилъ! Дигнахъ очи и видѣхъ ангела и стояхъ неподвиженъ съ погледъ върху него, до като изчезна“. Mirkhond, Bible de l' Islam—стр. 320.

сея. Слѣдъ тѣхъ сж повѣрвали Зеидъ, робъ на Мохамеда и Али, братовчедъ да Пророка. Чичо му Ебу Талибъ съ още нѣколко първенци отъ Мека сж присъединили къмъ първитѣ вѣрующи.

Мохамедъ почва скрито да имъ проповѣдва. Но първитѣ три години минаватъ съ тѣзи и съ още нѣколко послѣдователи. За това той се рѣшава да излезе и на открито да възвѣсти мисията, съ която Богъ го е натоварилъ. За цѣлѣта той поканва на едно угощение роднинитѣ си, на брой около 40 души и между другото имъ казва: „Никой въ Арабия не е въ състояние да допринесе на своитѣ това, което азъ ви нося днесъ: щастието въ този и въ бждещия животъ. Всевишниятъ ми заповѣда да ви повикамъ къмъ Него. Кой сж, прочее, тѣзи между васъ, които искатъ да ми помогнатъ въ мисията и да станатъ мои братя и апостоли“? Никой не отговорилъ на горѣщия зовъ на Мохамеда. Тогава 14 годишния му братовчедъ, Али, високо е заявилъ, че е готовъ да помага на Пророка и заплашва тѣзи, които му се противопоставили. Мохамедъ прѣгрѣща ревностния си послѣдователъ и помолва присѣтствуващитѣ да му се покорятъ като на неговъ замѣстникъ. Всички взели това за несериозно и се изсмѣли¹⁾.

Тази несполука не отчаяла Мохамеда. Въ 613 год. той вече излиза прѣдъ съгражданитѣ си. Отначало, тѣ го оставятъ свободно да проповѣдва учението си. Но когато започналъ да ги укорява за идолопоклонството и за пороцитѣ имъ, тѣ го осмиватъ, обиждатъ и гонятъ. Той би пострадалъ съ живота си, ако чичо му Ебу Талибъ не го бѣ покровителствувалъ. Този послѣдниятъ, като видѣлъ, че не ще може да разубѣди племеника си, рѣшилъ да го защитава отъ всичкитѣ му врагове. Това той е правилъ при все, че не билъ Мохамедовъ послѣдователъ, а просто по силата на една традиция у арабитѣ да се помага на всѣки прѣслѣдванъ роднина. Подъ тази закрила именно продължава да проповѣдва Мохамедъ. Скоро послѣдователитѣ му ставатъ около 80 души. Това почна да безпокои Корейшитѣ. Тѣ усилятъ гоненията си до тамъ, че въ 615 год. — петата отъ проповѣдничеството — новитѣ сектанти забѣгватъ въ Абисиния за да спасяватъ живота си.

Нищо, обаче, не спира Пророка. Учението му все по-вече и по-вече се разпространява.

Слѣдующата 616 г., Мохамедъ успѣва да привлече и чичо си Хавса, единъ отъ влиятелнитѣ първенци на Мека. Омеръ, единъ отъ най-вѣрлитѣ му противници, приема сжщо Мохамедовото учение и става най-фанатичниятъ му разпро-

¹⁾ Mirkhond, пос. съч. стр. 351.

странителъ. Сжшиятъ, слѣдъ смъртта на Пророка е билъ избранъ за Халифъ, трети по редъ.

Корейшититѣ, за да спратъ това разпространение на Мохамедовото учение, въ 617 г., образуватъ съюзъ противъ рода на Ебу Талибъ и този на Ебу Муталибъ. Тѣ се заклѣватъ да сжсатъ всички търговски сношения и да не влизатъ въ никакви сродявания съ тѣхъ.

Въ 619 г. умира най-силния покровителъ на Мохамеда, чичо му Ебу Талибъ. Сжщата година почива и жена му Хатидже, която не малко е подържала духа на Пророка. Поради това, тази година се е нарекла *траурна година*.

Изведнажъ Мохамедъ се вижда самъ въ свѣта, придруженъ само отъ освобождения си робъ Зеидъ. Въ това положение, той забѣгва въ Таифъ, малко градче западно отъ Мека. Тукъ въ 620 г. той се оженва за вдовицата Сауда и се сгодява за шестгодишната Аише, дъщеря на Ебу Бекиръ, първия неговъ помощникъ.

Споменахме по-рано, че многобрачието е било въ нравитѣ на арабитѣ отъ незапомнени врѣмена. При първата си жена, Хатидже, Мохамедъ не е искалъ и да помисли за втора. Слѣдъ нейната смъртъ, обаче, той се оженва: въ 620 г., за Сауда; въ 623 г. за Аише; въ 624 г. за Хавса и за Зейнебъ, дъщеря на Хосайна; въ 627 г. за Зеинебъ, дъщеря на Джах и малко по-късно за еврейката Дфуверия; въ 628 г. за Сафие; въ 629 за Маймуна.

Въ 621 и 622 г. Мохамедъ се срѣща съ нѣколко жители отъ гр. Ятрибъ, впоследствие преименуванъ Медина, дошли на поклонение въ Мека. Чрѣзъ описанието и обещанието, което имъ е направилъ за рая, той сполучва да ги привлече къмъ учението си. Така, въ 621 г. дванадесетъ ятрибчани даватъ Мохамеду клѣтва за вѣрность и пълно покорство. А въ 622 г. седемдесетъ и петъ души отъ сжщия градъ заклѣватъ му се съ оржжие да защищаватъ живота му¹⁾.

§ 5. Бѣгството на пророка отъ Мека въ Медина.

Корейшититѣ научили за спогодбата и изплашени отъ устѣха на Пророка, рѣшаватъ да го погубятъ. За цѣльта, тѣ избиратъ отъ всѣки родъ по единъ човѣкъ. Всички трябвало едноврѣменно да нанесатъ смъртоносния ударъ, за да

¹⁾ Ето и разговоръ: — Каква ще бжде награда, ако си жертвуване живота за тебе? — Раятъ, отговаря Мохамедъ. — Но ако ти помогнешъ и ти успѣешъ въ начинанието си, ще се върнешъ ли пакъ въ Мека? Никого, ще живея и ще умира за васъ, Mirkhond пос. съч.

е ясно, че въ заговора взематъ участие всички родове. Мохамедъ узнава на врѣме за грозящата го опасностъ и прѣзъ нощта — 622 г. — той избѣгва въ гр. Ятрибъ. Този градъ отъ тогава се е нареклъ *Мединет — ен — Наби* градъ на Пророка или само Медина.

Бѣгството на Мохамеда отъ Мека въ Медина става начало на мюсюлманското лѣточисление, което се е нарекло *Хеджир*, отъ арабския коренъ *хѣджер* *ہجر* бѣгамъ.

Съ пристигането си въ Медина, Пророкътъ се отдава всецѣло на устройството на новата религия. Въ тази творческа дѣйностъ, той влага всичкитѣ си физически и духовни сили. Заповѣдва да се построи първата джамия. Наредъ съ работниците работи и той за изграждането ѝ. Въ 623 г. той нарежда богомолцитѣ да се викатъ на молитва съ високъ гласъ отъ специаленъ човекъ, *нореченъ муезинъ*. Той опрѣдѣля сжщо Кааба за посока, къмъ която да се обръщатъ мюсюлманитѣ въ врѣме на молитва, вмѣсто къмъ Иерусалимъ, както било до тогава.

Въ 624 г., втората отъ Хеджира, Мохамедъ замислюва да си отмъсти на Мека. Керванитѣ на този градъ отиващи за Сирия сж минавали близко до Медина. Той рѣшава просто постоянно да ги напада и съсипе търговията на Корейшититѣ. Така той издебва единъ керванъ идящъ отъ Сирия и съ около триста души отъ най-прѣданиитѣ си послѣдователи, приготвя се да го нападне. Керванътъ, обаче, узнава по-рано засадата и успѣва да избѣгне срѣщата. Но Корейшититѣ, дошли въ помощъ на кервана, се сълъскватъ съ Мохамеда при Бедъръ, малкъ оазисъ между Мека и Медина, отъ нждѣто битката се нарече *газвей-бедръ* *غزوة بدر*. Тукъ Пророкътъ употребява всичката си енергия и авторитетъ за да разпали малката си армия, състояща се отъ 314 чоловѣка, 70 камили и 3 коня. Корейшититѣ, на брой около 1000 души и то по-вечето на коне, биватъ разбити. Тази първа побѣда на мюсюлманитѣ надъ идолопоклонцитѣ, Мохамедъ е отдалъ на божията воля¹⁾. Това обстоятелство спомогна много да се затвърди вярата на този малкъ кръжокъ въ новото учение.

Въ 625 год., Корейшититѣ за да си отплатятъ за поражението при Бедъръ, събиратъ около 3,000 бойци и потеглятъ къмъ Медина. Жената на Ебу Софиянъ, Хиндъ, е дала за главата на Пророка, теглото ѝ въ злато. Последниятъ съ около 1,000 души, излазя и ги посрѣща при Оходъ, *Газвей-оходъ* *غزوة اُحد*. Тукъ мюсюлманитѣ биватъ разбити. Мохамедъ, раненъ въ главата и устата бива поваленъ въ единъ ровъ и насмалко щѣлъ да попадне въ плѣнъ. „Кой ще се пожертвува за мене? Този, който смѣси кръвта си

¹⁾ К. гл. 3 ст. ст. 11, 119, 120 — Гл. 8 ст. 9

съ моята ще бжде спасенъ отъ огъня на ада!“ се провиква Мохамедъ. На този зовъ, нѣкои отъ хората му се притичватъ и го спасяватъ. Корейшититѣ, обаче, пакъ не посмѣватъ да влезатъ въ Медина и се връщатъ обратно ¹⁾).

Слѣдъ тази битка почва цѣла върволица отъ въоръжени стълкновения между мюсюлманитѣ и останалитѣ арабски плѣмена. Новата религия все по-вече и повече се разпространява и почва да обхваща цѣла Арабия.

Къмъ края на 627 г., петата отъ Хеджира, Корейшититѣ, въ съюзъ съ всички околни арабски и еврейски плѣмена обсаждатъ Медина. Този пътъ Мохамедъ намѣри за благоразумно да остане въ града и отъ тамъ да се защитава. Той обгражда цѣлия градъ съ единъ окопъ, на арабски нареченъ *хендекъ*. Отъ тукъ и тази трета битка се е нарекла *газ'ей - хендекъ* غزوة خندق *т. е. битката при хендекъ*.

Въ 628 г., шестата отъ Хеджира, Мохамедъ се чувствува здраво укрепенъ вече и като Пророкъ и като основателъ на нова държава. Така, той се обръща къмъ държавнитѣ глави на съседнитѣ царства като къмъ равни нему владѣтели. Той ги кани да приематъ проповѣдваната отъ него религия и да го признаятъ за Пророкъ. Съ специални пратеници той изпраща шестъ послания, подпечатани съ сръбъренъ печатъ „*Мохимедъ Прорѣкъ Божи*“, до Шаха на Персия и Краля на Абисиния, до Губернатора на Египетъ, до Византийския Императоръ Хераклитъ и до нѣкои арабски главатари въ Сирия. Пратеницитѣ сж били твърдѣ различно посръщнати и приети.

Ахмедъ Джевдетъ Бей ²⁾ изброява имената на всички емисаи и дава слѣднитѣ свѣдения: „Императорътъ на Византия е взелъ благоговѣйно писмото и погладилъ съ него лицето си, отнесъсь се много любезно съ носителя му и го наградилъ съ много подаръци“.

А Персийскиятъ Монархъ, който охотно се е титулувалъ *царъ на царетъ, шахиншахъ*, е скѣсалъ посланието. — „Така да се разкъса империята му, се е провикналъ Мохамедъ, шомъ е узналъ участиа на писмото си“.

Сжщата година съ около 15,000 невъоръжжени мюсюлмани, Пророкътъ поисква да отиде на поклонение въ Мека. Корейшиститѣ се възпротивятъ на този Мохамедовъ походъ. Тѣ обѣщаватъ само да наредятъ нѣщо за бждеще. По този поводъ, между Мохамеда и Корейшиститѣ сключва се единъ миръ за десетъ години, съ условие, идущата година мюсюлманитѣ да могатъ свободно да отидатъ на поклонение въ храма Кааба, съ задължение, обаче, да бждатъ съ саби

¹⁾ Mirkhond, пос. съч

²⁾ Ахмедъ Джевдетъ, пос. съч. стр. 256.

въ ножницата и да не прѣстоятъ по-вече отъ три дни. Уговаря се още, че за напрѣдъ всѣки да можа свободно да практикува мюсюлманската религия.

И така, въ шестата година отъ Хеджира, новото учение бива официално признато отъ най.вѣрлитѣ му врагове. *Корейшититѣ*.

Успоксенъ отъ страна на Корейшититѣ, Мохамедъ си урежда смѣткитѣ съ всички околни еврейски плѣмена: покорява ги, едно слѣдъ друго, конфискува оржжието, богатството и земитѣ имъ.

Въ 629 год. Мохамедъ отива на поклонение въ Мека. Тукъ той прѣстоява три дни и успѣва да спечели нови привърженици и послѣдователи.

Въ 630 год., подъ прѣдлогъ, че Корейшититѣ сж нарушили мирния договоръ отъ 628 год., Мохамедъ потегля срѣщу Мека на чело на 10,000 души войска. Въ града той влиза безъ никаква съпротива. За да направи невъзможно всѣко изстъпление отъ страна на войскитѣ си, той повиква на височината Сафа всичкото население на Мека и го принуждава да положи клѣтва, че приема мюсюлманската религия и че ще се покорява на Пророка.

Пророкътъ остава въ Мека 15 дни. Той разрушава всички идоли въ Кааба съ възгласа: — Истината блѣсна, лъжата трябва да изчезне.¹⁾

Слѣдъ това Мохамедъ се връща въ Медина. Отъ тукъ нататѣкъ Мюсюлманството се разпространява съ свѣткавична бързина и обзема цѣла Арабия. Сжщата година Мохамедъ извършва послѣдното си поклонение въ Мека, което се нарича *прощално, хадж-и-ведъ*, حج وداع, защото слѣдъ връщането си въ Медина, той заболява и скоро умира (632 год.)

§ 6. Корана и основнитѣ догми на Исляма

Мохамедъ е проповѣдвалъ цѣли двадесетъ и три години. Послѣдователитѣ му сж посрѣщали и възприемали съ благоговѣние и страхопочитание проповѣдитѣ му за слово Божие. Както обяснихме по-рано, тѣ се нарекоха *Корани*. Най-ревностнитѣ мюсюлмани сж изучавали на изустъ Корана, веднага слѣдъ изслушването му отъ Пророка. За тази специалност тѣ взели името *курри*, قرّاء т. е. четци. Днесъ въ Турция знающитѣ на изустъ Корана се казватъ *Хафиз*.

Други пъкъ сж записвали Мохамедовитѣ проповѣди на разни кожи, кости, камъни, дъски и пр.²⁾ Пророкътъ е

¹⁾ К. гл. 17, ст. 83.

²⁾ Ахмедъ Джевдетъ, пос. съч., стр. 447.

ималъ също свои специални писари, като Муавия, синъ на Ебу Софиянъ, Али и други, които сж писвали проповѣдитѣ, по реда указанъ отъ него.¹⁾

Но прѣзъ живота на Пророка, Коранътъ не билъ събранъ въ едно цѣло и не прѣдставлявалъ сборникъ, какъто го виждаме днесъ. Той е билъ прѣснатъ въ много откъслечи, понеже, както казва Сендъ Бей, Коранътъ не е слѣзълъ наведнажъ, а слизалъ съобразно събитията, и то стихъ по стихъ. Нѣкогажъ дори установеното съ нѣкой по-раншенъ стихъ шериятско прѣдписание, е бивало, съобразно нуждата, отмѣнявано отпослѣ съ другъ стихъ.

Прѣзъ врѣме на първия Халифъ Ебу Бекиръ, въ една битка сж паднали убити много мюсюлмани, които сж знаели на изустъ Корана. Уплашенъ да не би въ едно късо врѣме да загинатъ всички свѣрѣменици на Пророка и да се изгуби Корана, Ебу Бекиръ е заповѣдалъ да се събере всичко написано прѣзъ живота на Пророка, да се свѣри съ паметта на най-вѣрнитѣ Кура и да се образува едно цѣло отъ проповѣдитѣ. Така Корана е билъ събранъ. Но всѣка глава е била написана на отдѣленъ свитѣкъ. (634 г. — 13 отъ Хеджира).

Тѣй като арабския езикъ е ималъ много нарѣчия, населението отъ всѣка мѣстность е заучвало Свещената Книга по своето нарѣчие. Всѣки е считалъ за най-правилно нарѣчието на своя край. Избухнали сж дори и опасни спорове. Така въ единъ такъвъ споръ между Сирийци и Месопотамци около този въпросъ, кръвопролитието е било едвамъ избѣгнато. Тогава третия халифъ Османъ е заповѣдалъ Коранътъ да се напише по нарѣчието на плѣмето Корейшити. Това нарѣчие е било най-изразителното и най-краснорѣчивото отъ всички арабски нарѣчия. Заповѣдта била изпълнена и Корана е билъ написанъ този пѣтъ въ една книга. Той е билъ разпратенъ по всички краища на Исляма. Всички по-раншни екземпляри сж били унищожени. Днесъ сѣществующия Коранъ е по образца на редактирания прѣзъ Халивата на Османа²⁾.

Коранътъ е станалъ научно извѣстенъ на Европа едва къмъ края на 18 вѣкъ. Първия френски прѣводъ е напечатанъ въ Амстредамъ прѣзъ 1770 год.

За да допълниме очерка върху общитѣ положения на

¹⁾ Пророкътъ е заповѣдвалъ на писаритѣ си наречени „вахи кя-гиларъ“, какъ да пишатъ Корана, т. е. кой стихъ въ коя глава да поставятъ, и коя глава какъ да подредятъ. Коранътъ е слизалъ (назия, стихъ по стихъ и Пророкътъ е посочвалъ мѣстото на всѣки стихъ) И писаритѣ писвали по този редъ Корана, и вѣрующитѣ мюсюлмани сж го изучавали въ този му видъ. Сендъ Бей, пос. съч. 24.

²⁾ Сендъ Бей, пос. съч. стр. 27—29.

мюсюлманската религия, ние даваме на кжсо, по-главните вѣрвания на тази религия.

Споредъ мюсюлманитѣ Богъ е създателъ на земята и на небето и на всичко въ свѣта ¹⁾). Той е сътворилъ вселената въ шестъ дни отъ нищо. Слѣдователно Богъ е Всемогущъ, Всевеченъ, Вседесущъ и Вседържателъ на всички свѣтовни и човѣшки сѣдбини. Човѣкъ живѣе на земята до когато той желае това ²⁾). Въ деня на страшния сѣдъ, при първата трѣба всички живи същества умиратъ; при втората — всички мъртви възкръсватъ и се изправятъ прѣдъ Бога. Тогава Той разгрѣща книгитѣ и възнагражда всѣки споредъ дѣлата: праведнитѣ праща въ Рая на вечно блаженство, а грѣшницитѣ — въ Ада, кждѣто ги чакатъ страшни мъки и огнове ³⁾

Първиятъ човѣкъ е Адамъ; първата жена — Ева. Тя е била създадена отъ лѣвото ребро на Адама ⁴⁾). Тѣ сж обитавали Рая ⁵⁾). Богъ ги изгонилъ отъ тамъ, защото не сж го послушали и яли отъ запрѣтеното дърво⁶⁾).

Слѣдъ грѣхопадението хората се размножили по свѣта, но сж плувнали въ грѣхове. За да ги накаже, Богъ имъ пратилъ Потопа. Всички загинали. Спасена била само челядта на праведния Ной ⁷⁾).

И Корана откжслечно и съ много повторения съдържа почти цѣлия Вехти завѣтъ отъ християнската Свещена История. Говори се за мъжитѣ на Евреитѣ въ Египетъ, за Моисея и за чудесата прѣдъ Фараона ⁸⁾), за бѣгството прѣзъ Червеното море и за даването на египтянитѣ ⁹⁾), за живота на евреитѣ въ пустинята ¹⁰⁾ и за десетѣтъ заповѣди, които Богъ е далъ на Моисея на планината Синай ¹¹⁾). Споменава се сжщо на много мѣста за Аврама ¹²⁾), за Исака ¹³⁾), за Иосифа.

¹⁾ К. Гл. 2, ст. 111: „Небесата и земята е направилъ Той. Писка ли да създаде нѣщо, Той казва: да бжде; и то става“.

²⁾ К. Гл. 3 ст. 139: „Човѣкъ умира само по волята Божия. Края на днитѣ му е записанъ“.

³⁾ К. Гл. 39, ст. ст. 68 до 75

⁴⁾ К. Гл. 2, ст. 33.

⁵⁾ Раятъ е въ седмото небе подъ самия Божий прѣстолъ. *Mirkhond*, пос. съч. стр. 32.

⁶⁾ К. Гл. 2 ст. 33: „Ние казахме на Адама: обитай Рая съ съпругата си! храни се съ плодоветѣ които растатъ тамъ; простирай желанията си на вси страни; но не се допирай до това дърво за да не станешъ грѣшникъ“.

Гл. 2 ст. 34: „Дяволътъ ги направи измѣнници и тѣ бѣха изгнани отъ Рая“.

⁷⁾ К. гл. 21 ст. 76.

⁸⁾ К. гл. 20, ст. 21

⁹⁾ К. гл. 2 ст. 46, 47.

¹⁰⁾ К. гл. 2 ст. 50—60.

¹¹⁾ К. гл. 2, ст. 87; гл. 7 ст. 133—142.

¹²⁾ К. гл. 21, ст. 69.

¹³⁾ К. гл. 21, 72.

Соломона, Давида и почти за всички библейски Пророци¹⁾, Въ Корана се говори сжщо за Прѣсветая Дѣва Мария²⁾ и за Исуса Христа³⁾ Мюсюлманитѣ признаватъ Исуса за единъ отъ най-великитѣ Божи Пратиници на земята. Но тѣ не приематъ, че е билъ разпнатъ. Той се е възнесълъ на небето, и на негово мѣсто е билъ убитъ другъ човѣкъ⁴⁾.

Основнитѣ догми на Исляма.—Главнитѣ догми, които съставляватъ символа на мюсюлманската религия сж изобилно прѣснати изъ цѣлия Коранъ.

Стихъ 135 на глава 4-а съдържа почти всички тѣзи догми. Тамъ се казва: „О вѣрующи! Вѣрвайте въ Бога, въ Неговия Пророкъ, въ Книгата, която Той му е далъ! Вѣрвайте въ писанията, изпратени прѣди него. — Този, който не вярва въ Бога, въ ангелитѣ, въ Корана, въ Пророка и въ Страшния Сждъ е заблуденъ въ заслѣпление“.

Основнитѣ вярвания на мюсюлманитѣ, прочее, се свеждатъ къмъ слѣднитѣ:

1. — Вѣрата въ Единия Богъ — тебхидъ, *توحيد*
2. — Вѣрата въ Мисията на Пророцитѣ и главно на Пророка Мохамедъ — нюбувет, *نبوت*
3. — Вѣрата въ страшния сждъ и въ задгробния животъ.
4. — Вѣрата въ Божията Правда.

Тригълния камъкъ на мюсюлманската религия е изповѣдта: *لا اله الا الله محمد رسول الله* (ля иляхе иллял'ах Мохамед-ур-ресул'уллах) — Нѣма другъ Богъ освѣнъ Бога и Мохамедъ е Неговъ Пророкъ.

Коранътъ проповѣдва строгото еднобожие. Исусъ, *حضرت عيسى* хазрет-и-иса, се признава само за Пророкъ, но не и за Синъ Божи⁵⁾. Християнската троица сжщо се отхвърля⁶⁾

Раятъ и адътъ сж картинно описани въ Корана. И благодарение на тѣзи описания, Мохамедъ е успѣвалъ да въз-

¹⁾ К. гл. 21 ст. 78 81. 85; гл. 27 ст. 15; и пр.

²⁾ К. гл. 21 ст. 9. „Възпѣй славата на Мария, която запази непохътната дѣвствеността си. Н е ѝ вдѣхнахме нашия духъ. Тя и Сина ѝ уживиха свѣта.“

³⁾ К. гл. 3, ст. 40: „Ангелътъ каза на Мария: Богъ ти възвѣстява Словото си. Тси ще се нарече Исусъ, Месиятъ, синъ на Мария, великъ въ този и въ онзи свѣтъ, и довъреното лице на Всевишния. — К. гл. 3 ст. 42: „Господи, отговори Мария, какъ ще имамъ синъ? Никакъвъ човѣкъ не се е доближилъ до мене. Той ще бже, рече ангелътъ. Поиска ли Богъ нѣкое създание да сжществува, Той казва, да бже и то става“.

К. гл. 5, ст. 50: „Слѣдъ пророцитѣ ние изпратихме Исуса, синъ на Мария да потвърди пегокнижието. Ние му дадохме Евангелието, което е факелътъ на вѣрата и което потвърждава старитѣ писания. Тази книга посвѣщава и поучава тѣзи, които се страхуватъ отъ Бога“.

⁴⁾ К. гл. 41, ст. 156. „Тѣ казаха: Ние сме убили Исуса, Месията, синъ на Мария, Божи пратеникъ. Тѣ не го убиха, тѣ не го распнаха. Тѣ не убиха Исуса. Богъ го е въздигналъ при себе си, понеже е Могъщъ и Мждъръ“.

дѣйствува и върху най-върлитѣ си врагове и ги привличалъ въ Исляма¹⁾

Съ опрѣдѣлянето задгробно жилище за човѣка, Мохамедъ е приелъ безсмъртието на душата за вѣчния животъ въ другия свѣтъ. Въ онзи животъ хората влизатъ слѣдъ страшния сждъ, който сжди всѣкиго споредъ дѣлата му.²⁾

Но други мѣста отъ Корана, като:

Гл. 3, ст. 124: „Той (Богъ) прощава или наказва по волята си.“

Гл. 16, ст. 95: „Той напжтва и заблуждава тѣзи, които иска“.

Гл. 57 ст. 22: „Всичко, което сте прѣкарали е било писано въ книгата прѣди да ви е постигнало; това е лесно за Бога“, и много други стихове говорятъ за друга една основна догма въ мюсюлманската религия, а именно догмата за *прѣдопрѣдѣлението*.

Сунититѣ приематъ прѣдопрѣдѣлението за абсолютно разполагане на Бога съ човѣшката сждба; когато за шиититѣ, то е съвмѣстимо съ висшата Божия справедливостъ, която дава вѣчния животъ всѣкому споредъ дѣлата, както се казва въ много стихове отъ Корана.

Ние ще завършимъ върванията на мюсюлманитѣ съ гл. 2 ст. 130, който казва: „Кажете: ние върваме въ Бога, въ книгата, която ни е Той пратилъ, въ това, което е било открито Авраму, Исмаилу, Исаку, Якову и на 12-тѣ племена, ние върваме въ ученията на Мойсея, на Христа и на Пророцитѣ, ние не туряме разлика между тѣхъ и сме мюсюлмани.“

Ще рече, че мюсюлманитѣ признаватъ Петокнижието на Мойсея, Псалмитѣ на Давида, Евангелието и всички писания на библейскитѣ Пророци. Послѣдня и най-свършенна религиозна книга за тѣхъ, обаче, е Корана; най-великъ и първи Пророкъ е Мохамедъ.

(Бѣлѣжкитѣ 5 и 6 се отнасятъ за стр. 38.

¹⁾ К. гл. 19, ст. 36: „Богъ не би могълъ да има синъ. Да бжде прославлено името му. Той заповѣдва и небитието се разтърства при гласа му“.

²⁾ К. гл. 5, ст. 77: „Тѣзи, които подържатъ Троицата на Бога сж богохулници. Единъ единственъ е Богъ.“

³⁾ Раятъ се намира на седмото небе, подъ самия тронъ Божи. Камнитѣ сж отъ бисеръ и рубинъ, а стениѣ—отъ злато и сребро. Раятъ е билъ пѣленъ съ безплътни сжщества, безъ полово различие, наречени хури.

⁴⁾ К. гл. 3 ст. 155 „Въ този день всѣки ще получи заслуженото за дѣлата си, и строгата справедливостъ ще ржководи сжденето“.

ГЛАВА ВТОРА.

ЗА ХАЛИФАТА.

(Хжляфет·خلافت)

§. 1. Понятие и сжщина.

Мюсюлманскитѣ законоучители опрѣдѣлятъ *Халифата* като единъ видъ договоръ за пълномощие, сключенъ между мюсюлманския свѣтъ ملت اسلامية отъ една страна, и халифа خليفة отъ друга, за управление на религиознитѣ му работи¹⁾.

Като такъвъ именно, този договоръ се сключва само съ *съгласието на странитѣ*, а главно съ това на страната, която дава пълномощието, т. е. съ *съгласието на цѣлокупната духовна община на мюсюлманитѣ*, или на нейнитѣ прѣдставители.

Халифътъ, прочее, за да стане пълномощникъ т. е. повѣреникъ на мюсюлманитѣ, трѣбва да получи тѣхното довѣрие. Това довѣрие се изразява въ избора. И само отъ момента на законно произведения изборъ, Халифътъ се счита законенъ и пълноправенъ религиозенъ прѣдставитель на Исляма.

Съгласно шериатското учение, никой нѣма право да носи титлата *халифъ* или *приемникъ на халифа*, прѣди да бжде избранъ за такъвъ.

Както частнитѣ лица, сдруженията и пр. могатъ да опълномощаватъ друго лице да имъ гледа работитѣ, така сжщо и най-голѣмото общежитие, народътъ, т. е. мюсюлманската духовна община, може най-свободно да избере свой пълномощникъ и да го натовари съ управлението на духовнитѣ ѣ работи.

Слѣдъ всичко изложено, ясно е, че Халифътъ е пълномощникъ и прѣдставитель на мюсюлманския свѣтъ. Властта въ която той разполага, изхожда направо отъ народа. Тая власть не прилича, прочее, ни най-малко на духовната власть на католишкия Папа, напимѣръ, а може да се уподоби на политическото и административно пълновластие на държавнитѣ владѣтели²⁾.

¹⁾ Сеидъ Бей, пос. съч. стр. 10³.

²⁾ Сеидъ Бей, пос. съч. стр. 108—117.

Първата и последня длъжност на Халифа е наглеждането и опазването на мюсюлманската религия. Послушание и покорство на Халифа дължи всеки мюсюлманинът. И този дълг почива на два принципа: единия отъ юридически, другия отъ шериятски характеръ.

Покорство на Халифа се дължи по общитѣ юридични правила на пълномощието, до отмиъняването му или унищожаването му. Покорство се изисква още и съгласно шерията. Въ това отношение то се основава върху нѣкои хадиси, съ които мюсюлманитѣ се приканватъ да се покоряватъ на Бога, на Пророка и на всички *власть имлющи*¹⁾.

Халифътъ пъкъ отъ своя страна, при властвуването си е длъженъ да се грижи само за Исляма и за интереситѣ на мюсюлманскитѣ народи. Всѣка заповѣдъ, противна на шерията, или издадената такава за лични халифски облаги, освобождава вѣрующитѣ отъ покорство²⁾.

Изборътъ на Халифа, обаче, особено въ първитѣ времена на Мюсюлманството е ставалъ при твърдѣ непримирими разногласия, които сж достигали до кръвопролития съ гибелни послѣдствия за единството на Исляма.

За да избѣгнатъ тѣзи печални събития, нѣкои Халифи като Ебу Бекиръ и други, сж въвели практиката още прѣзъ живота си да назначаватъ своитѣ приемници.

По този начинъ отъ първата арабска династия на *Муавий*, Халифата става наследственъ. Последвалата династия на *Абасидитѣ* не е измѣнила това правило, което се е спазило и когато Халифата е прѣминалъ на турската династия на *Османовцитѣ* (1517 г.).

Тази практика се приема за съобразна съ шериятскитѣ изисквания. Но за да ѝ се даде видима санкция, слѣдъ възшествието на всѣки Халифъ сж ставали церемонии за признаването му като такъвъ отъ страна на всички висши държавни сановници и прѣдставители на върховнитѣ учреждения въ столицата. Тази церемония се нарича *баетъ* *بیت* признаване; тя е замѣствала избора.

¹⁾ М. Сендъ Бай, пос. съч. стр. 121.

²⁾ „Несъвѣстимо съ шерията е отчужденето за личнитѣ интереси на Халифа или за тѣзи на дѣцата му, или роднинитѣ му, имоти на нѣкого безъ съгласието на послѣдния, дори когато му се заплати повече отъ колкото струва имота

По сѣкия начинъ и повелѣта, съ която Халифътъ би заповѣдалъ да се яде нѣщо забранено отъ Свещения Законъ, безъ да има за това необходимъ причини, неже да не се изпълни“. — М. Сендъ Бай, пос. съч. стр. 119. 123.

Слѣдъ промѣната, станала слѣдъ Европейската война въ Турция, която отъ Конституционна Империя става Република, измѣня се и начина на възшествието на Халифитѣ.

Съ Закона отъ 1 Ноемврий 1922 г., Великото Народно Събрание на Турция избира Халифа по зрѣлостъ, ученостъ и способностъ измежду династията на Османовцитѣ.

§ 2 — Историята на халифския прѣстолъ и борбитѣ около него.

Слѣдъ смъртта на Мохамеда и прѣди погребението му, Ебу Бекиръ, единъ отъ най-ревностнитѣ разпространители на Исляма и най-близкия Мохамедовъ помощникъ, въ резултатъ на кратки, но оживени разисквания е билъ избранъ за първи *халифет-юр-ресул-уллах*, خليفة رسول الله, *халифет-юн-наби*, т е заместникъ на Пророка. (11 — 13 г. отъ Хеджира — 632 — 634 г. отъ Христа).

За избѣгване на евентуалнитѣ усложнения, които се прѣдвиждаха за избирането приемникъ на Ебу Бекиръ, послѣдниятъ още приживѣ е посочилъ за втори халифъ Омеръ, (13 — 23 г. отъ Хеджира: 634 — 644 г.).

Слѣдъ смъртта на Омеръ, една шесточленна комисия избира за трети Халифъ Османъ, на 80 годишна възраст. Този Халифъ мюсюлманитѣ наричатъ جامع القرآن = *джамил юл куранъ, събирачъ на Корана*, понеже както ще видимъ, той е далъ днешната редакция на Свещената книга на мюсюлманитѣ. (23 — 35; Хеджира 644 — 656 г.).

Четвъртиятъ Халифъ е Али, първи братовчедъ и зетъ на Пророка. (35 — 41 Хеджира; 656 — 661 г.).

Тѣзи четирма Халифи сж отъ племето на Корейшититѣ и се наричетъ *хулефай-рашидин* — خلفاء راشدين, праведнитѣ халифи.

Изборътъ на всички е ставалъ при най-бурни разногласия. Роднинитѣ и привърженицитѣ на четвъртия Халифъ Али, прѣзъ всичкото врѣме отъ смъртта на Пророка сж настоявали, че Халифата се пада по наследство на Али и на неговия родъ. Тази си претенция тѣ основавали на родството на Али съ Пророка и и на нѣколкото случаи, въ които Пророкътъ открито билъ призналъ Али за свой заместникъ. Противната страна пъкъ е твърдѣла, че съгласно

сунната, т. е. явното поучение на Пророка, Халифът е тръбвало да бъде избранъ по способностъ и ученостъ отъ — *джема-атътъ*, събранието на първенцитъ на прѣстолния градъ, които, споредъ мюсюлманското тълкувание, сж изразявали волята на цѣлокупната вѣроизповѣдна община т. е. на всички мюсюлмани.

Тѣзи разногласия, слѣдъ избирането на Али се изродили въ кървави междуособици, които безмилостно сж погълнали безброй жертви и сж раздѣлили Исляма отъ самото му появление на двѣ голѣми секти: *сунити* и *шиити*.

Гражданската война се е водела главно отъ Муавия противъ Али. Муавия, синъ на Ебу Софиянъ, единъ отъ първитъ писари на Пророка, е билъ Губернаторъ на Сирия. Съ възкачването си на халифския прѣстолъ, Али уволнява Муавия отъ този постъ. Вслѣдствие на това, Муавия подига противъ Халифа цѣла Сирия и Египетъ.

Слѣдъ убийството на Али въ Куфа (41. г. отъ Хеджира) синъ му Хасанъ отстъпва Халифата на Муавия. При все това слѣдъ шестъ мѣсеци и Хасанъ бива убитъ. Вториятъ синъ на Али, Хюсеинъ, който продължава борбата противъ Муавия, сжщо пада убитъ (61 г. Хеджира).

По прѣданията на шиититъ, родътъ на Али продължава до Мехди, който за тѣхъ е дванадесетия и послѣденъ Имамъ (халифъ). Споредъ вѣрването имъ, той билъ изчезналъ тайно отъ земята, но билъ присѣдствувалъ на всѣко събрание на мюсюлманитъ и щѣлъ да се яви на страшния сждъ за да сжди хората.

Шиитската секта почита гробницата на Али въ Неджедъ и тази на Хюсеинъ въ Кербела, повече отъ светите мѣста на мюсюлманитъ въ Мека и Медина¹⁾.

Съ провъзгласяването си за Халифъ, Муавия устройва първата арабска държава въ пълния смисълъ на думата. Той основава и династия наречена „Омейяди“, която е царувала 91 години и е дала четирнадесетъ халифи. Въ нейно врѣме Арабия става империя и обгръща цѣла Испания, цѣла сѣверна Африка, Египетъ, Сирия, Персия и пр. Много пжти арабски полководци сж дохождали и до стенитъ на Цариградъ.

Въ 132 г. отъ Хеджира (750 г.) Омейядитъ биватъ замѣстени отъ Абасидитъ. Основателтъ на тая династия е билъ отъ поколението на Абасъ, единъ отъ чичовцитъ

¹⁾ Haidborn, пос. съч.

на Пророка. Тридесет и седем халифи сж държали 508 години съдбините на империята, която при двадесет и три годишното царуване на петия халифъ, Харун-ел-Рашидъ е била достигнала върха на своя блъсъкъ, и апогеята на своята слава и величие.

Столицата на арабската империя прѣзъ Омейядите е билъ града Дамаскъ. Династията на Абасидите отначало се била установила въ гр. Куфа, но скоро вториятъ абасидски Халифъ Ебу Джафар ел-Мансур е основалъ Багдатъ (149 г. Хедж.) и прѣмѣстилъ тамъ прѣстолия на халифите. Багдатъ се е славилъ по цѣлия тогавашенъ свѣтъ съ неизчерпаемото си богатство и силно развитата си търговия, съ великолѣпните си дворци и джамии и съ своите учени.

Харун-ел-Рашидъ е кореспондиралъ съ Карла Велики, съ когото си пращали и подаръци.

Границите на Империята му сж били Китай на изтокъ, Атлантическия океанъ на западъ, Кавказъ на сѣверъ, Сахара на югъ.

Разказите на поемата хиляда и една нощъ рисуватъ времето на този великославенъ халифъ.

Прѣзъ 1251 г. (656 отъ Хеджира) гр. Багдатъ е билъ прѣзетъ отъ ордите на монголския водителъ Хелаку ᠬᠡᠯᠠᠭᠤ. Огънь и мечъ сж върхлѣтели приказния градъ и за нѣколко дни сж го напълно опустошили. Въ тази нечувана въ историята сѣчь е загинала и царствующата династия съ тридесет и седмия халифъ, Елмустансиръ-Биляхи. Цѣли три дни кръвта е текла по Багдатските улици¹⁾.

Ахмедъ Ебулъ Касимъ, отъ династията на Абасидите, спасенъ по чудо, слѣдъ двѣ години е отишълъ въ Египетъ. Египетските владѣтели го признали за Халифъ²⁾.

Така, въ Египетъ се изреждатъ седемнадесетъ халифи абасиди.

Въ 1517 г. турскиятъ султанъ, Селимъ I, покорява Египетъ и довежда послѣдния Халифъ въ Цариградъ, където го принуждава да отстъпи доброволно Халифата. Отъ тогава до 1 ноември 1922 г. Халифи сж ставали по наслѣдство турските султани. Но на тая дата Великото Народно Собрание на Турция въ Ангора, подъ прѣдседателството на

¹⁾ Въ гр. Багдатъ, който прѣди нашествието на татарите е ималъ близо два милиона жители, споредъ историка Ибн-и-Халдунъ, при опожаряването му, въ шестъ седмици, сж били затрити близо единъ милионъ шестотинъ хиляди души отъ дивите пълчища на Хелаку. Емиръ-Сенъ Али, пос. съч. стр. 423.

²⁾ Сенъ Емиръ Али. пос. съч.

Мустафа Кемалъ паша, гласува Законъ, който като запазва Халифата за династията на Османовцитѣ, дава право на Великото Народнo Събрание на Турция да избира за Халифъ най-възмжжалия и най-съвършения по нравственостъ и ученостъ отъ тая династия. Първия така избранъ Халифъ е Абдюль Меджидъ.

Прѣди избирането си Абдюль-Меджидъ бѣ прѣсто-
лонаслѣдникъ на Турция, на която щѣше да бжде 37-я султанъ. Поменатиятъ Законъ, обаче, унищожавя султанския институтъ въ Турция, която впоследствие (1923 г.) става република съ първи Прѣдседател на републиката Мустафа Кемалъ паша, и само Халифата остава върху бившата султанска династия.

§ 3. Главнитѣ различия между Сунити и Шиити.

Казахме по-горѣ, че въ началото си още Ислямътъ се е раздѣлилъ на двѣ голѣми секти: сунити и шиити.

Главнитѣ различия между тѣхъ сж :

1. По въпроса за халифата (имаметъ). Споредъ сунитѣ, Халифа се избира отъ централната духовна община, (*джемаат* *جماعت*) между най-способнитѣ мюсюлмани. Този изборъ съгласно мюсюлманското схващане, става по делегация отъ всички мюсюлмани и изразява тѣхната воля.

Споредъ Шиитѣ, обаче, Халифата принадлежи по наслѣдство на четвъртия Халифъ Али и на неговия родъ. Тѣ не признаватъ нито първитѣ трима, нито послѣднитѣ халифи и ги считатъ за узурпатори).

Сунитѣ напротивъ признаватъ Али за законенъ халифъ, но четвърти по редъ.

2. По въпроса за прѣдопрѣдѣлението.

И сунитѣ и шиитѣ приематъ прѣдопрѣдѣлението.

Споредъ шиитѣ, Богъ като Всеведущъ, знае отъ по-рано сждбата на всѣки човѣкъ. Но той я само знае, безъ да я налага фатално да се изпълни. Съ това си схващане по този въпросъ, тѣ допускатъ свободната воля у човѣка, свободата на вѣрующия да избира между доброто и злото¹⁾.

А сунитѣ сж фаталисти. Споредъ тѣхъ, човѣшката сждба ще се изпълни, точно тъй както е била опрѣдѣлена

¹⁾ Н. Тогнау пос. съч.

²⁾ Н. Тогнау пос. съч.

отъ по-рано. Човѣшкитѣ дѣйствия не могатъ да я измѣнятъ по никой начинъ. Единъ видъ, човѣку ще се случи точно това, което му е било писано, т. е. прѣдопрѣдѣлено отъ Бога¹⁾).

Главнитѣ разклонения на сунитската секта сж :

1. — ханефити,
2. — шафиити
3. — малекити
4. — хамбелити

Основателъ на Ханефитската школа е Ебу Ханифе. Него наричатъ още и Имам-и-азамъ, великий Имамъ т. е. *водителъ*. Роденъ е въ Куфа прѣзъ 80 г. отъ Хеджира, и починалъ въ гр. Багдаты прѣзъ 150 г. Гроба му въ Багдаты твърдѣ много се почита. Ебу Ханифе е минавалъ за единъ отъ най-ученитѣ най-вѣщитѣ мюсюлмански теолози и законоучители между свърѣменицитѣ си. Въ мюсюманския свѣтъ съ право го смѣтатъ за основателъ на мюсюлманското право²⁾).

Ханифитската школа е разпространена главно въ Турция, централна Азия и Индия.

Маликъ ибн Аннасъ е основателя на Маликитската школа. Той е роденъ на 95 г. въ Медина, кждето и починалъ на 179 г. Написалъ е единъ сборникъ отъ хадиси, нареченъ *ел мувата*, който се ползва съ добро име между мюсюлманитѣ. Маликити сж населенията на Тунизъ, Алжирия и Мароко.

Основателя на Шафиитската школа е Мохамедъ ибн Идрисъ Шафии. Той е роденъ въ 179 г. въ Газа, а е умрѣлъ прѣзъ 204 г. отъ Хеджира въ Каиро.

Шафиити сж мюсюлманитѣ живущи по брѣговетѣ на Персийския заливъ, Индийското море и източна Африка.

Ахмедъ ибн-и-Хамбалъ е основалъ Хамбалитската школа, най-малко разпространената и то прѣдимно въ централна Арабия.

¹⁾ И двѣтѣ секти се позоваватъ на свещената си книга, но я тълкуватъ различно.

К. гл. 2 ст. 203: „Богъ упътва когото поиска“. Гл. 3. ст. 129: „Човѣкъ умира само по волята Божия. Края на днитѣ му е записанъ. Този, който поиска своята награда въ този свѣтъ ще я получи. Този който пожелае богатата на вѣчния животъ ще ги получи. Ние награждаваме признателнитѣ“.

²⁾ Великиятъ Имамъ прѣобразува законодателството и състави ислямския *corpus juris civilis* благодарение само на своя авторитетъ. Savas Pasha, пос. съч. томъ II, стр. 99.

§ 4. За естеството на халифата и на свещенослужителѣ въ Исляма.

Както казахме по-горѣ, Халифъ е на турски *халифе*, м. ч. *хулефа*, и значи *който идва слѣдъ нѣкого*, т. е. замѣстникъ.

Халифътъ е замѣстникъ на Пророка и за това той е единствения върховенъ духовенъ началникъ на мюсюлманитѣ. Но той не замѣства напълно Пророка, а само въ едно отношение. Той бди изключително за спазването и приложението на шерията и на всички религиозни прѣдписания оставени отъ Пророка, безъ да има право да прибавя, измѣнява или отмѣнява и най-малкото нѣщо.

Съгласно мюсюлманското схващане, *шари*, установителъ на шериятски прѣдписания, е само Богъ. По собсвено желание, Той е упълномощавалъ за това и Пророцитѣ, които могатъ сжщо да се наричатъ *шари*. Но никой другъ освѣнъ тѣхъ не може си присвои това качество. Ето защо въ Исляма има само единъ *шари*: това е Пророка Мохамедъ. Тукъ именно Халифътъ не може да го замѣства. И по тази причина, въ мюсюлманската религия не сжществува никакво духовенство.

Замѣстничеството при установяването на религиозни прѣдписания, както това става у католицитѣ, въ мюсюлманската религия нѣма. Слѣдователно Исляма нѣма и духовенство.

Така щото законоучителитѣ, имамитѣ — основатели на школи, не сж шарии, нито пъкъ за цѣльта иматъ пълномощие отъ Пророка. Никой отъ тѣхъ не прѣвъзходствува другиго. Най-близко до Господа е тоя, който най-много се страхува отъ него.

Въ мюсюлманската религия колкото и да бжде човѣкъ ученъ, билъ той дори отъ съврѣменниците на Пророка или отъ неговия родъ, както и всѣки законоучителъ, шейхъ и имаминъ, като духовникъ, т. е. като замѣстникъ или имѣющъ духовна властъ, нѣма никаква разлика отъ кой да е мюсюлманинъ. Всички наравно съ всички изпълняватъ шерията и му се подчиняватъ. Ето защо и шерията не изисква никакви особни религиозни обряди при тайнствата като брака, приемането на Исляма и пр. Присжтствието на махленския имаминъ при бракосъчетанието, вземането на позволително за вѣнчаване и всички други дѣйствия сж наложени отъ административна необходимостъ. Тукъ религията нѣма нищо общо. (Сеидъ Бей, пос. съч. стр. 100 и 101)

Улемитѣ, имамитѣ и всички други ръководители въ мюсюлманската религия не сж духовници. Наименованията, които носятъ тѣ сж титли на ученостъ. Такива титли могатъ да получатъ всички, които се отличатъ като учени и вѣщи по религиознитѣ въпроси. Тѣ могатъ да имъ се дѣдатъ и когато мюсюлманитѣ ги избератъ за нѣкои религиозни служби, или пъкъ административната властъ ги назначи на такива. Така че свещенослужителъ у мюсюлманитѣ може да стане всѣки мюсюлманинъ, който отговаря на изисканитѣ условия, безъ да има нужда да се посвѣщава въ това си занятие, както става у християнитѣ за свещеницитѣ владицитѣ и пр.

Облеклото и отличителнитѣ бѣлѣзи, които носи свещенослужителътъ може да носи сжщо всѣки, който се отдаде на религиозни занимания. Има дори мѣстности, кждѣто всичкото население, по обичай, употребява, чалмата.

Имамъ *امام* значи *който върви напредъ, който води, водителъ*. Понеже лицето, което ръководи молитвата въ джамията стои прѣдъ богомолцитѣ за да го виждатъ, за туй е взело и названието *имамъ* *Имами* т. е. *водители* се наричатъ сжщо и основателитѣ на *четиритѣ школи*. Ебу Ханифе който е най-прочутия Имамъ между четиримата Имами въ сунитската секта, се казва Имам-и-азамъ *امام اعظم* най-великий Имамъ.

Халифътъ сжщо се нарича *امام مسلمين* Имам-и-муслимин — водителъ на мюсюлманитѣ.

Мюфтията *مفتي* сжщо не е духовно лице. Мюфтия може да стане всѣки, който е убѣденъ, че е способенъ да издава фетви (*فتوى* — *фетва*, доктринално мнѣние по религиозни въпроси). Нѣма нужда той да бжде назначенъ отъ държавната властъ. Съгласно шерията, всѣки ученъ мюсюлманинъ е длъженъ да дава освѣтления по шериятскитѣ въпроси, томува, комуто не сж ясни. Той върши грѣхъ¹⁾, ако мжлчи, когато го запитатъ нѣщо относно шерията.

Шеих-юл-ислямътъ *شيخ الاسلام*, който при днешното правителство на Турската Република се нарича вече *شرعية وکيلي* — *шерие векили*, т. е. Министъръ на Шериятекиѣ Дѣла, е отъ категорията на мюфтиитѣ и е равенъ на тѣхъ. Този институтъ, учрѣденъ отъ Султанъ Мохамедъ II, Завоевателътъ, слѣдъ прѣвземането на Цариградъ, прѣзъ всичкото врѣме

¹⁾ Сеидъ Бей пос. съч. стр. 102.

на императорска Турция (до 1 ноември 1922 г.) се е наричалъ *باب مشيخت* — *баб-и мешихат*, шейлюл-ислямско управление. Днесъ той се нарича — *шерие-векялет*¹⁾, т. е. Министерство на Шериятскитѣ Дѣла.

Най-голѣмитѣ длѣжности на Шейхюл-Ислямата бѣха: 1-о, да издава *фетви* по всички религиозни въпроси за които го запитатъ официални учреждения или частни лица и 2-о той служеше за Касационенъ Сждъ на Шериятскитѣ сждилища.

При сегашното устройство Министерството на Шериятскитѣ Дѣла е запазило отдѣла *фетвахане*, и продължава да издава фетви. Но касационната инстанция на Шериятскитѣ сждилища не е вече въ това Министерство, а се намира въ Общия Касационенъ Сждъ въ Сивасъ, като Шериятско отдѣление¹⁾.

При все че административно Министърътъ на Шериятскитѣ Дѣла да стои надъ всички мюфтии въ страната, въ религиозно и духовно отношение, той не се различава съ нищо отъ тѣхъ. Наистина, той е, който утвърждава всѣки мюфтия въ сана му, като му дава *منشور* — *менишуре, грамота*, слѣдъ който актъ само мюфтията може да издава фетви. Фетвитѣ, обаче, издадени отъ утвърденъ вече мюфтия иматъ сжщата юридическа сила, каквато иматъ и фетвитѣ, издадени отъ *Фетвахането* при казаното Министерство.

Религиозенъ принципъ е, че мюсюлманинътъ по единъ въпросъ може да се допитва до нѣколко мюфтии и въ края на краищата да изпълни тази отъ фетвитѣ, която задоволява най-много вътрѣшното му убѣждение.

Фетвата, прочее, е чисто и просто научното мнѣние, което мюсюлманскитѣ законоучители даватъ по религиознитѣ въпроси. За това именно и фетвитѣ нѣматъ задължителна сила. По тази причина института на мюфтиитѣ съставлява единъ видъ *свещателна юрисдикция*.

Мюфтията издава само формула, по която той мисли да се разрѣши спора. Въ това отношение той прилича малко на претора въ древния Римъ.

¹⁾ Законъ отъ Ремазанъ 1333 (1919) год. на Великото Народно Събрание на Турция въ Ангора.

ДЪЛЪ ТРЕТИ



СЪМЕЙНО ПРАВО

(Хукук-у айле—حقوق عائلہ)

ГЛАВА ПЪРВА.

ЗА БРАКА.

История.

Както въ всички добръ устроени модерни общества, така и въ мюсюлманскитѣ общежития, организацията на сѣмейството е занимала твърдѣ много правовѣдитѣ.

Сѣмейството у арабитѣ прѣди Мохамеда е било съвсѣмъ първобитно. Неограниченото многоженство се е практикувало въ цѣла Арабия. Като послѣдствие на това съпругата не е била ни най-малко зачитана като другарка на мъжа. Тя е била почти безправна и подъ пълната му власть, като негова собствена вещь. Наслѣдственитѣ ѝ права сж били намалени до минимумъ, а за граждански права тя не е могла дори да помисли. Всичко това я правило безгласна единица въ обществото. Като добавимъ и дивия обичай да се заравятъ живи дѣцата отъ женски полъ за да се облегчала подрѣжката на другитѣ членове на сѣмейството, ние ще си съставимъ пълното понятие, което сж имали арабитѣ за този основенъ и най-старъ институтъ въ свѣта. Може да се каже дори, като изключимъ градоветѣ, че арабското сѣмейство не е сжществувало отдѣлно отъ рода: то се е почти сливало съ него ¹⁾.

¹⁾ Членоветѣ на единъ родъ сж буквално братя. И безъ това тѣ се зоватъ помежду си съ това име. А Servier пос. съч. стр. 42. Обичайте рода сж казва единъ поетъ, понеже вие сте свързани за него много по-здраво отколкото сж свързани мъжа и жената. А. Servier сжщо мѣсто.

Юридическото му положение не е било никакъ уредено. Дивиитѣ патриалхални нрави и обичаи сж били неговия законъ и право.

Съ организирането на мюсюлманското общество, Мо-хамедъ е прѣустроилъ и сѣмейството на арабитѣ. Той е ограничилъ многоженството като допусналъ най-много четири съпруги. Забранилъ е умъртвяването на женскитѣ дѣца; разширилъ е наслѣдственитѣ права на жената. Съпругата е направилъ другарка на мъжа въ сѣмейното общежитие. А бракътъ приравнилъ на обикновенъ двустраненъ договоръ, основанъ върху взаимното съгласие на съпрузитѣ и—унищо-жаемъ, щомъ като това съгласие прѣстане да съществува.

Съ тѣзи си нововъведения, той е подобрилъ твърдѣ много положението на жената и това на сѣмейството.

§ 1. За бракосъчетанието.

(Нигях—نكاح)

Съгласно шерията, бракътъ е граждански договоръ, сключенъ съ свободното волеизявление на двѣ лица отъ различни пола за съвмѣстно съжителство.

Споредъ опрѣдѣлението на мюсюлманскитѣ правници, бракътъ е „договоръ, който изразява собственостъ върху пола на жената“, или по-правилно казано: договоръ, съгласно който мъжътъ добива изключително: право на полово използване жената.

При все че въ брака половото ползване фактически да е взаимно, правото на жената не се споменава въ опрѣдѣлението, защото нейното правоползване не е изключително: съпругата използва мъжа редомъ съ други три законни съпруги и съ случайни наложници, робини на мъжа, когато никой други, освѣнъ единствения съпругъ не може да използва въ даденъ моментъ съпругитѣ си.

(Изъ лекциитѣ на Професора по Гражд. право въ Цариградския Университетъ, г. Абдюлрахманъ Мунибъ Бей.)

Волеизявлението на странитѣ за сключване на брака се изразява въ:

1) прѣдложението на едната страна, въ смисълъ, че взема за съпругъ другата страна. Това прѣдложение се нарича **иджаб** **ايجاب**. То може да бжде направено безразлично или отъ мъжа, или отъ жената.

и 2) въ отговора на другата страна, въ смисълъ, че приема прѣдложението на първата да стане нейнъ съпругъ. Това приемане се нарича **кабул** **قبول**.

Размѣната на тѣзи волеизявления на странитѣ, за да породн брака трѣбва да стане въ присѣтствието на свидѣтели: двама мъже, или единъ мъжъ и даъ жени. Веднажъ свършенъ този актъ нареченъ *нигах*, бракосъчетание, бракътъ се счита вече дѣйствителенъ. Остава да се консумира за да произведе всички юридически послѣдици на законенъ бракъ.

Присѣтствието на махленския Имамъ и четенето на молитва при бракосъчетанието не сж необходими нѣща. Това сж запазени обичаи отъ обществена полза и съ благотворно влияние за младоженцитѣ. Позволително за вѣнчаване, издадено за случая отъ надлежната властъ сжщо е чисто административна мѣрка, която нѣма никакво правно дѣйствие върху закоността на сключения бракъ ¹⁾.

Въ мюсюлманския бракъ, прочее, сжществениятъ и единственъ рѣшающъ факторъ отъ правно естество е *съгласието* на странитѣ — бждещитѣ съпрузи — изразено свободно прѣдъ двама свидѣтели. Всѣкакъвъ писменъ актъ, който констатира това съгласие на странитѣ, е негово допълнение, създадено за улесняване, въ случай на нужда, разрѣшаването на спора около съгласието.

Отъ тукъ виждаме, че бракътъ въ Исляма не е религиозно тайнство, както е у християнитѣ, а едно чисто гражданско съглашение отъ рода на двустранитѣ договори.

Както въ продажбата, тъй и въ брака изобщо се приема *идеята* за очуждение. Въ продажбата обекта на отчуждението е продадената вещь; въ брака прѣдмета на договора е *genitale argum mulieris*. N. de Torgnauv, пос. съч. стр. 99.

§ 2. За съгласието при бракосъчетанието.

Видѣхме, че съгласието на странитѣ играе най-важна роля въ мюсюлманския бракъ. Нека видимъ сега условията, при които трѣбва да стане това съгласие, за да бжде дѣйствително.

На първо мѣсто словата, които изразяватъ прѣдложението и приемането трѣбва да бждатъ *ясни* и *неовусмислени*; като: *омженламъ се, омжжвамъ се, взимамъ те за съпругъ, съпруга* и други такива.

¹⁾ Мехмедъ Зихни, Мюнакехат ве мюфарекаат, ст. 16 — Сеидъ Бей, пос. съч.

Шегата и подбивътъ трѣбва да сж изключени.

Понеже бракътъ има голѣмо сходство съ продажбата, при даването съгласието могатъ да се употрѣбятъ и слова, които изразяватъ владѣние, като *продавамъ, купувамъ, дарявамъ* и пр.

Напр. ако мъжътъ каже: „азъ те купихъ за 501 гроша браченъ даръ“, и ако жената му отгозори: „азъ ти се продадохъ за 501 лири“, въ присѣйствието на свидѣтелитѣ, които знаятъ, че жената е свободна, и че покупната цѣна не е нищо друго, освѣнъ брачния даръ, бракътъ е дѣйствителенъ.

На второ мѣсто, съгласието за да бжде дѣйствително, прѣдложението и приемането трѣбва да се размѣнятъ въ минало свършено врѣме.

Нѣкои законоучители допускатъ едната страна да прѣдяви въ *мюзари* (врѣме между бждеще и настояще врѣме) и другата въ минало свършено, при условие съ *мюзари* да не се цѣли бждеще. Прѣдложението може сжщо да е въ повелително врѣме, а приемането въ минало свършено врѣме.

Както казахме съгласието се дава прѣдъ двама свидѣтели мъже, или единъ мъжъ и двѣ жени. Но то може да стане сжщо и писмено. Само че писмото, което носи прѣдложението трѣбва да се прочете или обясни на свидѣтелитѣ. Ако се отговори прѣдъ сжщитѣ, че прѣдложението се прие, бракътъ става дѣйствителенъ.

Друго важно условие е *единството въ събранието*, свикано да сключва брака.

Това единство се изразява въ слѣднитѣ факти:

а) Свидѣтелитѣ и странитѣ прѣзъ всичкото врѣме на това събрание сж заети само съ сключване на бракосъчетанието и то на опрѣдѣлени отъ по-рано лица.

б) Поменатитѣ не могатъ да промѣнятъ мѣстото на тъй нареченото брачно събрание.

Съ други думи, никакъвъ другъ въпросъ освѣнъ бракосъчетанието, никакви други лица освѣнъ бждащитѣ съпрузи никакво друго мѣсто освѣнъ това, кждѣто сж събрани не трѣбва да занимава брачното събрание *مجلس نكاح* *меджлиси-и-никях*.

Ако напримѣръ, свидѣтелитѣ или странитѣ пжтуютъ възкачени на коне, или на други товарни животни и размѣнятъ съгласие за бракъ, бракътъ не е дѣйствителенъ, понеже няма *единство на мѣстото*.

Между предложението и приемането не трябва да е казана никаква друга дума, нито направено какво да е действие. А щом конетът вървятъ, мѣстото се промѣня. Но ако всички сѫ въ корабъ, или въ желѣзнопътенъ влакъ, бракътъ е действителенъ.

Съгласието се дава безъ условия, като „ако доде баща ми, или, ако се согласи майка ми“.

Предложението трябва да се съгласува съ приемането. Това важи главно за брачния даръ. Така, ако мъжътъ каже: „оменихъ се за тебе срѣщу 501 гроша даръ“, и жената отговори: „омжихъ се за тебе, но безъ даръ“, бракътъ е невалиденъ. Тя трябва да приеме предложението тъй както е направено.

Въ шерията не е посочена възрастта, която се изисква отъ съпрузитѣ за встъпване въ бракъ. Приема се, прочее, че тѣ могатъ да бждатъ и съвсѣмъ невръстни, и пакъ бракътъ да е действителенъ. Но ако малолѣтнитѣ сключатъ сами бракъ, той е недѣйствителенъ.

Свидѣтелитѣ трябва да чуятъ предложението и приемането и да разбиратъ значението на словата.

Лицата, които встъпватъ въ бракъ, трябва да сѫ известни на свидѣтелитѣ.

Ако жената присѣтствава на брачното събрание, тя бива посочена, ако не присѣтствава, казва ѝ се името, това на баща ѝ и това на дѣдо ѝ, въ случай, че е по-малко познатата на свидѣтелитѣ.

Свидѣтелитѣ трябва да сѫ мюсюлмани, ако съпрузитѣ сѫ мюсюлмани. Тѣ могатъ да бждатъ и немюсюлмани, ако жената е християнка или еврейка.

Бракътъ може да се сключва и по пълномощие. Пълномощието се дава писмено и устно. Присѣтствието на свидѣтели при даване пълномощието не е необходимо, но нужно за доказателство въ случай на споръ.

Въ случай, че жената опълномощи нѣкого да я омжи, а впоследствие се омжи сама, пълномощието пада, при все че пълномощникътъ не знае това. Но ако жената, дала вече пълномощие нѣкому, пожелае да го отнеме, длъжна е да съобщи рѣшението си на пълномощника. Бракътъ е действителенъ, обаче, ако послѣдниятъ го е сключилъ прѣди да бжде прѣдизвестенъ отъ жената, че пълномощието му е отнето. М. Зихни, пос. съч. стр. 15.

Бракътъ може да се сключи и отъ едно и сжщо лице при слѣднитѣ случаи;

- 1) Когато това лице е попечитель и на двѣтъ страни.
- 2) Когато то е пълномощникъ и на двѣтъ страни.
- 3) Когато то е попечитель на едната страна и пълномощникъ на другата.
- 4) Когато лицето встъпва въ бракъ лично и е попечитель на другата страна.
- 5) Ако лицето встъпи въ бракъ лично и е пълномощникъ на другата страна.

§ 3. За брачния даръ и за зестрата (мехр مهر и джихаз جهاز)

Съгласно шерията мжжътъ е задълженъ да даде даръ на жената при сключването на брака. Този браченъ даръ у турцитѣ се нарича *мехр*, а у персийцитѣ *кябинъ*.

Брачния даръ трѣбва да е най-малко десетъ драма сребро или пъкъ нѣщо равноцѣнно на толкова драма сребро. Мехъра може да се даде въ пари, въ цѣнности, въ имоти и въ интереси прѣвръщаеми въ пари.

Не е необходимо брачния даръ да се дава непременно въ пари. Той може да се даде и въ всѣкакъвъ видъ материални облаги, които впоследствие могатъ да се прѣвърнатъ въ пари, като нѣкои вземания на мжжа, нѣкои негови цѣнни книжа и пр. Стига жената да е опълномощена да получи тѣзи вземания. Проф Абдюл-рахманъ Мюнибъ Бей.

Въ случай че странитѣ се съгласятъ да встъпятъ въ бракъ безъ браченъ даръ, това тѣхно съгласие е недѣйствително.

Брачния даръ отговаря точно на покупната цѣна въ продажбата. На основание сжщитѣ правила, той може да бжде задължително изисканъ да се плати или да се върне обратно. N. de Torpauw, пос. съч. стр. 99.

Дарътъ се опрѣдѣля при сключването на брака. Ако това не стане тогава, той се опрѣдѣля по-късно. Но въ всеки случай той винаги се плаща.

Дарътъ става изискуемъ когато бракътъ се консулира, или послѣдва смъртта на единъ отъ съпрузитѣ.

Дарътъ става пълна собственост на жената.

Ако мъжътъ се разведе съ жена си, или ако извърши дѣяние, което влече следъ себе си окончателната раздѣла на съпрузитѣ, прѣди дарътъ да е станалъ изискуемъ, мъжътъ плаща само половината отъ условия даръ.

Жената, когато е извършила дѣйствие, което влече разторгването на брака, като отказване отъ Исляма или дѣйствия, които водятъ къмъ кръвосмѣшение, като страшно пригръщане доведения ѝ синъ и пр., губи цѣлия даръ.

Мехърътъ, платимъ на срокъ е дѣйствителенъ. Но срокътъ трѣбва да е опрѣдѣленъ. Въ случай че бракътъ бжде разторгнатъ прѣди срока, мехърътъ не се плаща. Ако срокътъ не е опрѣдѣленъ, при разторгването на брака или при смъртта на единъ отъ съпрузитѣ, мехъра се плаща.

Брачниятъ даръ обикновенно се раздѣля на двѣ части: едната платима при сключването на брака и наречена *мехр и-муаджел* مهر مجل, а втората платима въ случай на разводъ или на смъртъ. Тази втора часть са казва *мехр-и-муеджел* مهر مؤجل.

Брачниятъ даръ е до такава степенъ сжщественъ въ мюсюлманския бракъ, че жената до като не получи първата часть отъ него, може да не отиде при бждещия си съпругъ.

Въ случай на смъртъ на съпруга, обикновенна или чрѣзъ убийство или самоубийство, брачниятъ даръ даватъ наслѣдниците му. А въ случай на смъртъ на съпругата, дарътъ се дава на наслѣдниците ѝ.

При развода, ако бракътъ е консумиранъ, жената взема цѣлия браченъ даръ. Тя получава само първата часть, ако той е сключенъ, но неконсумиранъ.

За зестрата. Джихаз — Мехърътъ е дара, който мъжътъ дава задължително на жената. Той не сжществува въ обичаитѣ на всички народи.

Джихазътъ е имуществото, съ което жената идва въ съпругеския домъ. Това е тъй наречената у насъ зестра.

Тя може да произлиза отъ имоти, лична собственост на жената. Въ нея влизатъ и всички подаръци, които жената получава отъ родителитѣ си и роднинитѣ на свадбата.

Съгласно шерията, мъжътъ нѣма никакво право върху зестрата на жена си. Последната си остава пълна собственица на донесената зестра и е свободна да се разпорежда съ нея както намѣри за добрѣ. Съпругътъ може да управлява зестренитѣ имоти само съ нейно позволение.

Жената не е задължена да донася зестра на мъжа си.

§ 4. За консумирането на брака.

(Халвет-и-сахиха خلوت صحبه)

Съгласно шерията бракътъ се счита юридически за консумиранъ, когато съпрузитѣ, се оттеглятъ на самѣ на такова мѣсто, че никой да не може да влиза при тѣхъ безъ прѣдварителното имъ позволение и съгласие. Въ такъвъ случай се казва, че е имало *халвет-и-сахиха*, т. е. дѣйствително консумиране на брака.

Бракътъ не се счита за консумиранъ, ако съпрузитѣ останатъ сами въ полето или на друго нѣкое общедостъпно мѣсто, понеже тамъ всѣки може да отиде при тѣхъ и безъ прѣдварителното имъ разрѣшение.

При все това за дѣйствителното консумиране изискватъ се още и слѣднитѣ условия:

1. Останалитѣ на самѣ съпрузи да няматъ никаква физическа прѣчка за сближение, като: недостатъкъ въ тѣлото, или недозрѣлостъ, или болѣстъ, която прѣчи на физическото сношаване на съпрузитѣ и други такива.

2) Да няма никакво религиозно възпрѣпятствуване, като: пребивание на светитѣ мѣста за поклонение, време за молитва, днитѣ (безъ нощта) на рамазана (мюсюлманскитѣ пости) и пр.

§ 5. За съпружеската властъ и за съпружескитѣ задължения.

Съпружеската властъ т. е. властта на мъжа върху жена му се упражнява изключително върху личността на жената, а не и върху имотитѣ ѝ.

Съпругътъ дължи на жена си *издръжка, нафака* ^{نفقة}

Тази издръжка се състои отъ прѣхрана, жилище и домашно обзавеждане, всичко споредъ материалното му положение. И това мжжътъ е длъженъ да прави при каквото и умствено състояние да се намира (лудъ, идиотъ, разточителенъ, малолѣтенъ и пр.).

Съпругътъ е принуденъ дори да издържа жена си, ако послѣдната съ негово съгласие живѣе и въ бащиния си домъ.

Издръжка не се дължи само въ случая, когато жената безъ законни причини не се покорява на мжжа, и когато отъ началото още е неизцѣримо болна.

Мжжътъ води жена си на мѣстожителство тамъ, където пожелае. Жената може да откаже да отиде само на опасно за живѣние мѣсто.

Мжжътъ е най-близкия покровителъ на жена си. Той е длъженъ да я подкрѣпя въ всѣко отношение. Жената пъкъ отъ своя страна е длъжна да му се докорява и да изпълнява заповѣдитѣ му безъ да му възразява.

Жената не може да отива никждѣ безъ позволенията на мжжа; безъ знанието му тя не може да дава никому нищо.

Почтеността и достоинството на мюсюлманската жена изискватъ тя да бжде закрыта отъ погледитѣ на мжжетѣ. Това закриване, наречено *местуриет* ^{مستوريت} бива два вида: а) въ къщи тя живѣе въ женското отдѣление и не излиза прѣдъ никави мжже, приятели и посетители на мжжа, и б) вънъ отъ къщи тя ходи съ закрыто лице¹⁾.

§ 6. За дѣцата.

Законни дѣца сж:

Роденитѣ най-рано шесть мѣсеца слѣдъ сключването на брака и най-късно двѣ лунни години слѣдъ разторгването му, съ условие прѣзъ всичкото това врѣме, жената да няма менструация.

¹⁾ Мехмедъ Зихни, пос. съч. стр. 112.

Тѣзи срокове сж за ханефитската школа. Другитѣ школи признаватъ за законни дѣца, роденитѣ и въ четири години слѣдъ разторгването на брака.

Споредъ законоучителитѣ Ебу Юсуфъ и Имамъ Мохамедъ, мжжътъ може да оспори законното рождение на дѣтето само въ първитѣ четиридесетъ дни отъ раждането му.

За издръжката на дѣцата се грижи бащата: за момче до възмжжалостъ, за момиче до омжжването му. А за възпитанието се грижи майката: за момчета до 9 годишна възраст, за момичета до пълната имъ зрѣлостъ или до задомиването имъ.

Дѣцата отъ своя страна когато възмажеятъ сжщо сж длъжни да помагатъ на родителитѣ си, ако послѣднитѣ изпаднатъ въ бѣдно положение. Тази издръжка се дава споредъ срѣдствата имъ.

Бащата управлява имотитѣ на невъзмжжалитѣ дѣца: ако, той е възпрѣпятствувалъ, това прави настойника на дѣтето. Настойничеството трае до пълнолѣтието, 15 години.

Настойниците сж два вида: 1. вели *ولي* *опекунъ* (близки роднини на бащата или при липса на тѣхъ, роднини на майката) 2. васи *وصي* избрани настойници.

Дѣцата, родени отъ мюсюлманинъ и християнка или еврейка сж мюсюлмани.

Усиновяване Усиновяването е дѣйствието, съ което едно лице приема за синъ или дъщеря друго лице. Могатъ да се усиновяватъ дѣца съ извѣстно произхождение, както и дѣца съ неизвѣстно произхождение. Усиновителътъ нѣма никаква родителска властъ надъ усиновения. Послѣдния сжщо нѣма право на наслѣдство върху усиновителя. Върху положението на усиновения не се извършва никакво шериятско дѣйствие.

Отглеждането на нѣкое отхвърлено дѣте се казва *илтикатъ*.

И тукъ сжщо между дѣтето и случайнитѣ му благодѣтели не се поражда никакво гражданско правоотношение. Дѣтето си остава съ неизвѣстно произхождение, и безъ никакви наслѣдствени права.

Съгласно шерията родители, които захвърлятъ дѣтето си, било то и незаконно, заслужаватъ проклетие.

§ 7. За прѣчкитѣ при встѣпванетоъ въ бракъ.

Има два вида прѣчки за бракъ: *постоянни и врѣменни*. Постоянни прѣчки сж тѣзи, които прѣчатъ до животъ на мжжъ и жена да встѣпятъ въ бракъ. Такава прѣчка е родството по кръвъ, напр.

Врѣменни прѣчки сж тѣзи, които могатъ слѣдъ извѣст-но събитие, като разводъ, смъртъ и пр. да се вдигнатъ.

Главнитѣ постоянни прѣчки сж:

Родството по кръвъ, прѣко и сѣребърно.

Родството по сватовство.

Родството чрѣзъ млѣко (доилка).

Родството по кръвъ обхваща:

а) цѣлия възходящи и низходящи родъ на мжжа,

б) сѣребърната линия, т. е. сестритѣ и тѣхното поколение, лелитѣ но не и тѣхното поколение, както не и това на чичовцитѣ и вуйчовцитѣ. За по-лесно установяване прѣчкитѣ, послѣднитѣ се търсятъ само по отношение на мжжа.

Родството по сватовство се простира надъ:

1) Булкитѣ, т. е. снахитѣ или съпругитѣ на синоветѣ и внуцитѣ.

2) Съпругитѣ на бащата и на дядото (мощехитѣ).

3) Свекървитѣ, т. е. майкитѣ на съпругата и всички нейни възходящи отъ женски родъ.

4) Доведенитѣ дѣщери на мжжа.

Прѣчки по млѣко между двѣ лица има, когато жената не по-малка отъ деветъ годишна възраст е кърмила дѣтето отъ мжжки полъ прѣди двѣ годишната му възраст. Ако жената е била по-малка отъ деветъ години, кърменето не се счита за прѣчка. Не се счита за прѣчка сжщо и ако тя е кърмила дѣтето надъ двѣ годишната му възраст. При все, че нѣкои законоучители да продължаватъ този срокъ до двѣ и половина годишната възраст на дѣтето.

Жената, която кърми едно дѣте прѣзъ казаното врѣме се нарича *майка по млѣко* на дѣтето. Съпругъ на тази жена се нарича *баща по млѣко* на сжщото. Другитѣ роднини на доилката сж *роднини по млѣко* и на дѣтето. Така нейнитѣ дѣца му сж *брата и сестри по млѣко* и пр.

По общо правило въ този случай има прѣчки за брака между дѣтето и първитѣ му *роднини по млѣко*, като сестри по млѣко, лели по млѣко, свекърви, снахи по млѣко и пр.

Между врѣменнитѣ прѣчки, ще споменетъ само най-главнитѣ:

1) Съпругата, разведена по тѣй наречения троенъ разводъ може да встѣпи въ бракъ съ първия си мжжъ, само ако слѣдъ развода се е омжила за другъ мжжъ и впоследствие се е развѣла съ него или пъкъ той е починалъ.

2) Мжжътъ, който има вече четири жени не може да встѣпи въ бракъ съ друга. Но щомъ нѣкоя отъ съпругитѣ му почине или бже разведена, той може да вземе на нейно мѣсто друга.

3) Не могатъ да се събератъ заедно за съпруги на едно лице жени, които не биха могли да всжпятъ въ бракъ, ако едната би била мжжъ. Напр. двѣ сестри, леля и племянница не могатъ да сж заедно съпруги на единъ мжжъ.

Но слѣдъ смъртта или развода на едната жена, мжжътъ може да встѣпи въ бракъ съ роднината ѝ.

Шерията позволява на мюсюлманитѣ да взематъ за жени християнки и еврейки, които тѣ наричатъ *китабие*, т. е. послѣдователи на Свещенитѣ Писания.

§ 8. Разторгване на брака.

Брака се разваля главно по два начина:

1. Унищожаване брака, *фесх-и-нигях* فسخ-و-نكاح.
2. Разводъ, *таляк* طلاق.

Унищожаване на брака има, когато той се разваля като нищоженъ самъ по себе; въ този случай, той се счита за никогажъ несжществующъ.

А разводъ има когато се разваля дѣйствителенъ бракъ.

Въ този случай брака се счита за разваленъ отъ деня на възникването причината за развода, или слѣдъ това врѣме.

Напротивъ когато причинитѣ за развалянето на брака изхождатъ отъ страна на жената, имаме разводъ, *талякъ*

фарз. наследственъ дѣлъ). Това учение, поради математическитѣ си почти формули е било недостъпно за всѣкиго.

За това и мюсюлманитѣ го считатъ за най-мъчното учение и казватъ: „науката за наследствата е половината отъ човѣшкитѣ науки.“

Въ Турция постановленията на наследственото право се прилагатъ само по отношение на собствеността, наречена *мюак*, т. е. *пълна собственост*. Държавнитѣ земи наречени *мари* се подѣлятъ между наследниците съгласно Закона за Земитѣ, а вакваскитѣ имоти се подѣлятъ съгласно вакваскитѣ наредби.

§ 2. Отваряне на наследството.

(Кюшад-и-верасет *كشاد وراثت*)

Наследството се отваря съ дѣйствителната (естествената) смъртъ на наследодателя, а въ случай на изчезване, съ сждебното рѣшение за неговата предполагаема смъртъ, *вефат хюкми*).

Сждебното рѣшение за прѣдполагаемата смъртъ на наследодателя се издава отъ шерийския сждия по молбата на единъ отъ наследниците, когато се установи, че отъ раждането на изчезналия сж изминали деветдесетъ години. Въ този случай за наследници се считатъ тѣзи, които сж такива въ момента на сждебното рѣшение.

Наследството, *тереке* *تركة* се състои отъ оставеното имущество, вземания и пр. на покойния, като се приспаднатъ:

1. Разноскитѣ по погребението, *теджхиз-ю-тедвин месарифи* *تجهيز و تدفين معارفی*.

Никакъвъ другъ дългъ, освѣнъ привилегированитѣ, не може да ги прѣдшествува.

2. Дълговетѣ, *дуюн* *ديون*.

Споредъ схващането на мюсюлманскитѣ правовѣди, всички дългове на починалия се унищожаватъ. Но тъй като тази теория би била много несправедлива и би онеправдала голѣмо число кредитори, приема се щото дълговетѣ да се

запазятъ и слѣдъ смъртта на длъжника при известни условия.

3. Завѣщанията, *весая*.

Завѣщанията въ никой случай не могатъ да надминаватъ една трета отъ цѣлото наслѣдство.

Наслѣдството прѣминава на наслѣдниците принудително, дори безъ знанието имъ.

Когато двѣ лица, които могатъ да се наслѣдватъ, умратъ заедно въ пожаръ, корабокрушение и пр. и не може да се установи кое отъ тѣхъ е починало по-рано, тѣ се считатъ за умрѣли едновременно. Ако обаче се докаже, че едното лице е прѣживѣло другото било съ минута или дори съ секунда, прѣживѣлото наслѣдва по-рано умрѣлото.

§ 3 За лицата, които могатъ да наслѣдватъ

Правото на наслѣдство се придобива чрѣзъ кръвно родство и бракъ.

Лицето, което може да наслѣдва, трѣбва да е живо или да е било зачнато въ момента на отваряне наслѣдството, да е отъ мюсюлманско вѣроизповѣдание.

Неспособни да наслѣдватъ сж:

- 1) Убийците на наслѣдодателя;
- 2) Робитѣ и
- 3) Тѣзи, които се отказали отъ Исляма за друга религия.

Лицата, които наслѣдватъ, се раздѣлятъ на седемъ вида, отъ които, по общо правило, прѣдшествующитѣ изключватъ послѣдующитѣ видове:

Тѣ сж:

- 1) Наслѣдниците, *асхаб-и фераиз*,
- 2) Наслѣдниците, *асабей несебие*,
- 2) Наслѣдниците, *зевчиюл ерхам*,
- 4) Наслѣдниците, *мевляй мевалят*,
- 5) Наслѣдниците, *мукарюлех-биянесеб алеа гайри*,
- 6) Завѣтниците за повече отъ една трета отъ наслѣдството,

Разводътъ на непълнолѣтния, на лудия, на идиота не е дѣйствителенъ.

Разводътъ, осъществѣнъ устно, може да стане и писмено. Разводътъ, станалъ чрѣзъ писмо може да се счита или отъ получаването на писмото, съ което мъжътъ съобщава на жена си, че я развежда, или отъ датата на писмото.

Разводътъ става също и чрѣзъ пълномощникъ, *وكيل* *ресул* и посредствомъ пратеникъ *رسل*.

Изразитѣ, които влѣкатъ развода сж или ясни като: *разведохъ те, разведена си* и пр. или загадъчни като: *иди въ бащината си къща, отивай повраги, не ти съмъ мъжъ, не ми си вече жена, закрий си лицето и пр.*

Но при тѣзи изрази рѣшающе значение има намѣрението на мъжа¹⁾.

Виждаме прочее, че правото на разводъ въ Исляма е дадено прѣдимно на мъжа²⁾.

ГЛАВА ВТОРА

НАСЛѢДСТВЕНО ПРАВО

(*Ахкам-и фераиз احكام الفرائض*).

§ 1. Общи положения.

Наслѣдството у мюсюлманитѣ бива *по закона* (ab intestat) и по *завѣщание, васиетъ*. Послѣдниятъ начинъ се срѣща твърдѣ рѣдко, понеже, съгласно шерията, завѣщателътъ не може да разполага по-вече отъ $\frac{1}{3}$ отъ имотитѣ си, другитѣ $\frac{2}{3}$ сж за наслѣдницитѣ ab intestat.

¹⁾ М. Зехни, пос. съч.

²⁾ Прѣзъ послѣднитѣ мѣсци (януари и февруари 1 24 г.) турскитѣ правници, общественици и журналисти, както и турскитѣ жени разискватъ въ печата въпроса за прѣмахване многобрачното въ Турция и отнемане отъ мъжа изключителното право на разводъ.

Този споръ се подига въ свръзка съ изработването отъ Ангорското Народно Събрание на Закона за правата въ сѣмейството (хукук-айле караркѣмеси), където поменатитѣ фактори искатъ да се прокарать тѣзи новозъведения.

Между привърженицитѣ за прѣмахване на многобрачното стои и Професора по Гражд. Право въ Цариградския Университетъ, г. Абдюл-граханъ Мунибъ Бей.

Но това течение срѣща и доста силни противници.

Наслѣдственото право по закона черпи своитѣ постановления отъ Корана.

Гл. 4, ст. 12 казва: „Богъ ви заповѣдва при дѣлбата на имотитѣ ви между дѣцата ви да давате на мжжитѣ двоенъ дѣлъ отъ този на женскитѣ дѣца. Ако имате само дъщери, и тѣ сж повече отъ двѣ, тѣ ще иматъ двѣтѣ трети отъ наслѣдството. Ако е една дъщеря, тя ще получи половината. Ако покойниятъ е оставилъ само единъ синъ, родителитѣ му ще получатъ една шеста. Ако покойниятъ не е оставилъ никакъ дѣца, и щомъ родителитѣ му сж наслѣдници, майка му ще получи една грета отъ наслѣдството, и само една шеста ако той има братя, слѣдъ като се изплатятъ завѣтитѣ и дълговетѣ на завѣщателя. Вие не знаете кой отъ роднинитѣ ви и кое отъ дѣцата ви сж по-полезни. Богъ ви е далъ тѣзи закони. Той е ученъ мждъръ“.

Ст. 13. „Половинита отъ имотитѣ на починалата жена безъ поколѣние принадлежи на мжжа, и една четвъртъ, ако тя е оставила дѣца; завещанията и дълговетѣ прѣдварително изплатени“.

Ст. 14. „Женитѣ ще иматъ една четвъртъ отъ наслѣдството на починалитѣ безъ дѣца мжже, и само една осма, ако сж оставили такива; завещанията и дълговетѣ, прѣдварително извадани“.

Ст. 1 . „Ако наслѣдникътъ на отдалеченъ роднина има единъ братъ и една сестра, той имъ дължи една шеста отъ наслѣдството. Тѣ ще получатъ една трета, ако сж нѣколко, слѣдъ законното изпълнение на завѣтитѣ и на дълговетѣ“.

Отъ появяването на Исляма и до днесъ най-заплетенитѣ наслѣдства сж се уреждали само отъ тѣзи нѣколко наредби въ Корана. Тѣзи положения вѣкове наредъ неизмѣнно се прилагатъ, защото както казахме въ общата частъ на настоящия трудъ, Корана е слово Божие.

Ето защо още отначало мюсюлманскитѣ законоучители били принудени да съсредоточатъ умственитѣ си способности, върху подѣлбата на наслѣдствата и отъ посоченитѣ нѣколко наредби да извлекатъ правила годни да разрѣшаватъ всѣки прѣдставилъ се случай. За постигане на това тѣ сж употребили най-сложнитѣ комбинации и сж прибѣгнали до най-тънката си проникателность.

Така тѣ сж създали специално учение за наслѣдствата, наречено *илм-и-фераизъ* (отъ *илм*, наука и *фераизъ*, мн. ч. на

филъ. наследственъ дълъ). Това учение, поради математическите си почти формули е било недостъпно за всекиго.

За това и мюсюлманитѣ го считатъ за най-мъчното учение и казватъ: „науката за наследствата е половината отъ човѣшкитѣ науки.“

Въ Турция постановленията на наследственото право се прилагатъ само по отношения на собствеността, наречена *милк*, т. е. *лична собственост*. Държавнитѣ земи наречени *мидие* се подѣлятъ между наследниците съгласно Закона за Земи, а вакъмскитѣ имоти се подѣлятъ съгласно вакъмскитѣ наредби.

§ 2. Отваряне на наследството.

(Кюшад-и-верасет *كشاد وراثت*)

Наследството се отваря съ дѣйствителната (естествената) смъртъ на наследодателя, а въ случай на изчезване, съ съдебното рѣшение за неговата предполагаема смъртъ, *нефат кюжми*).

Съдебното рѣшение за предполагаемата смъртъ на наследодателя се издава отъ шерийския съдия по молбата на единъ отъ наследниците, когато се установи, че отъ раждането на изчезналия сѣ изминали деветдесетъ години. Въ този случай за наследници се считатъ тѣзи, които сѣ такова въ момента на съдебното рѣшение.

Наследството, *тараке ъ* се състои отъ оставеното имущество, вземания и пр. на покойния, като се приспадатъ:

1. Разноснитѣ по погребението, *теджхиз-ю-тедвин месариѣ* *تجيز و تدفين مصارف*.

Никакъвъ другъ дългъ, освѣнъ привилегированитѣ, не може да ги прѣдшествава.

2. Дълговетѣ, *дукж дуѣ*.

Споредъ схващането на мюсюлманскитѣ правовѣди, всички дългове на починалия се унищожаватъ. Но тъй като тази теория би била много несправедлива и би онеправдала голѣмо число кредитори, приема се щото дълговетѣ да се

запазятъ и слѣдъ смъртта на длъжника при известни условия.

3. Завѣщанията, *веса*.

Завѣщанията въ никой случай не могатъ да надминаватъ една трета отъ цѣлото наследство.

Наслѣдството прѣминава на наслѣдниците принудително, дори безъ знанието имъ.

Когато два лица, които могатъ да се наслѣдватъ, умратъ заедно въ пожаръ, корабкрушение и пр. и не може да се установи кое отъ тѣхъ е починало по-рано, тѣ се считатъ за умрѣли едновременно. Ако обаче се докаже, че едното лице е прѣживѣло другото било съ минута или дори съ секунда, прѣживѣлото наслѣдва по-рано умрѣлото.

§ 3 За лицата, които могатъ да наслѣдватъ

Правото на наслѣдство се придобива чрѣзъ кръвно родство и бракъ.

Лицето, което може да наслѣдва, трѣбва да е живо или да е било зачнато въ момента на отваряне наслѣдството, да е отъ мюсюлманско вѣроизповѣданіе.

Неспособни да наслѣдватъ сж:

- 1) Убийците на наслѣдодателя;
- 2) Робитѣ и
- 3) Тѣзи, които се отказали отъ Исляма за друга религия.

Лицата, които наслѣдватъ, се раздѣлятъ на седемъ вида, отъ които, по общо правило, прѣдшествующите изключватъ послѣдующите видове:

Тѣ сж:

- 1) Наслѣдниците, *асхаб-и фари*з.
- 2) Наслѣдниците, *асабен несебне*,
- 2) Наслѣдниците, *зави-ал ерхем*,
- 4) Наслѣдниците, *незакнй мекличт*,
- 5) Наслѣдниците, *мужармех-бинеб алег заври*,
- 6) Завѣтниците за повече отъ една трета отъ наслѣдството.

7) Държавното съкровище.

1. Наслѣдниците *асхаб-и-фериц* или *главчи* наслѣдници, иматъ дѣловетѣ си опрѣдѣлени отъ Корана. Този видъ наслѣдници сж *дванадесетъ*, отъ които четири отъ мъжки родъ, а именно: бащата, дѣдото по баща, едноутробния братъ, съпругътъ, и осемъ отъ женски родъ, а именно: съпругата, дъщерята, дъщерята на сина, родната сестра, едноутробната сестра, еднокръвната сестра, майката, бабата по баща.

Опрѣдѣленитѣ дѣлове въ Корана сж шестъ: $\frac{1}{2}$, $\frac{1}{4}$, $\frac{1}{8}$, $\frac{1}{3}$, $\frac{2}{3}$, $\frac{1}{6}$.

Тѣзи дѣлове се измѣняватъ, когато сумата на наслѣдственитѣ части надмине единицата. Това измѣнение става пропорционално, т. е. като се спазва съотношението между частитѣ прѣдписани отъ Корана.

Така напримѣръ, наслѣдството на починала съпруга, която е оставила: съпругъ, родна сестра и майка се по дѣля по слѣдния начинъ:

$\frac{1}{2}$ на съпруга,
 $\frac{1}{3}$ на родната сестра,
 $\frac{1}{3}$ на майката,

или ако прѣвѣрнемъ тѣзи дроби въ общъ знаменателъ:

съпругътъ получава	$\frac{3}{6} = \frac{1}{2}$
родната сестра получава	$\frac{2}{6} = \frac{1}{3}$
майката	$\frac{1}{6} = \frac{1}{6}$

Всички по общия знаменателъ получаватъ: $\frac{3}{6} > \frac{6}{6}$

Налага се, прочее, да се приравни тази сума на единица и да се спази съотношението между наслѣдственитѣ дѣлове. Това става като се замѣсти общия знаменателъ (въ случая 6) съ получения числителъ (въ случая 8). Тогава вмѣсто $\frac{3}{6}$ получава се $\frac{4}{8} = 1$. Сега при разпрѣдѣлението, отдѣлнитѣ числителъ си оставатъ сжщитѣ.

Така ние получаваме слѣдното разпрѣдѣление на казаното наслѣдство:

съпругътъ получава	$\frac{4}{8}$
родната сестра получава	$\frac{2}{8}$
майката	$\frac{2}{8}$

Всички получаватъ $\frac{4}{8} = 1$.

Сжщата аритметическа операция се извършва и когато сумата на наслѣдственитѣ дѣлове е *по-малка* отъ единица.

Само че въ този случай частитѣ, вмѣсто да се намалятъ, се уголъмяватъ.

Главнитѣ наслѣдници наслѣдватъ или сами, или заедно съ второстепеннитѣ наслѣдници.

II. *Второстепенни наслѣдници, асаба* عبا. Наслѣдницитѣ, които идватъ слѣдъ *асхаб-и-фераиз* се наричатъ наслѣдници *асаба*, т. е. роднини. Тѣ сж второстепеннитѣ наслѣдници. Тѣхнитѣ дѣлове не сж опрѣдѣлени отъ Корана. Ето защо тѣ получаватъ това, което остане слѣдъ като главнитѣ наслѣдници получатъ частитѣ си. Тѣ взематъ цѣлото наслѣдство само въ случай, че нѣма главни наслѣдници.

Второстепеннитѣ наслѣдници се дѣлятъ на три групи:

1. *Асабай би несихи*, عبا بنه т. е. роднини по сами себе или по кръвъ. Това сж роднинитѣ, мжже на покойния, свързани съ него или направо, или чрѣзъ мжжъ, веригата на които не е била пресичана отъ лице отъ женски полъ.

Тѣ сж повикани да наслѣдватъ отъ само себе си, и ако нѣма главни наслѣдници, тѣ взематъ цѣлото наслѣдство.

Тѣ се състоятъ отъ:

Синоветѣ и тѣхнитѣ нисходящи мжже.

Бащата и тѣхнитѣ възходящи мжже.

Роднитѣ и еднокръвни братя и тѣхнитѣ нисходящи мжже.

Роднитѣ и еднокръвни чичовци и тѣхнитѣ нисходящи мжже. Сжщо и чичовцитѣ отъ втора степенъ т. е. братята на дѣдото на покойния и тѣхнитѣ нисходящи мжже.

2. *Асабай би гайрихи*, عبا بن غیره т. е. роднини съ другиго. Тукъ влизатъ главнитѣ наслѣдници отъ женски полъ, които ставатъ второстепенни поради това, че наслѣдватъ заедно съ роднини отъ мжжки полъ и отъ същата степенъ родство.

Тѣ сж:

Дъщерята, внучката и пр. по синъ и мжжка линия.

Родната сестра и

Еднокръвната сестра на умрѣлия.

3. *Асаба ма гайрихи*, عبا مع غیره. И това сж главни наслѣдници отъ женски полъ, които губятъ това качество и ставатъ второстепенни само поради факта, че се явяватъ да наслѣдватъ заедно съ роднини отъ женски полъ, като дъщери или внучки отъ синъ на умрѣлия.

Тѣ сж :

Родната сестра и

Еднокръвната сестра на умрѣлия.

По шерията прѣдставителство нѣма. Ето защо второстепеннитѣ наслѣдници наслѣдватъ само на основание своето кръвно родство съ наслѣдодателя.

По общо правило при второстепенитѣ наслѣдници побликия по степенъ изключва по-далечния по степенъ. При равни степени, роднината по майчина и бащина линия изключва роднината само по бащина или само по майчина линия.

Когато наслѣдватъ роднини отъ равна степенъ на родство, тѣ взематъ по равни дѣлове. При роднини отъ мъжки и женски полъ, наслѣдникътъ отъ мъжки полъ взема двойно по-голямъ дѣлъ отъ този на наслѣдника отъ женски полъ.

III. Наслѣдници *зевн-юл-ирхам*.—Тѣзи наслѣдници се наричатъ още и случайни. Това сж наслѣдниците, които се викатъ да наслѣдватъ, въ случай, че нѣма главни и второстепени наслѣдници. Тѣ сж роднини по кръвъ отъ женска линия на наслѣдодателя.

Тѣ се дѣлятъ на четири категории:

Първа категория: *низходяща* линия.

Тя обхваща всички низходящи безъ разлика на полъ, свързани за покойния чрѣзъ дъщеря си, или дъщерята на сина си. Това сж:

Внуцитѣ и внучкитѣ по дъщеря на умрѣлия и тѣхнитѣ низходящи безъ разлика на полъ.

Дѣцата на дъщерята на сина на покойния и тѣхнитѣ низходящи безъ разлика на полъ.

Втора категория: *възходяща* линия.

Тукъ влизатъ неистинскитѣ дѣди и баби, т. е. тѣзи, които сж роднини съ умрѣлия чрѣзъ лице отъ женски полъ.

Дѣдото по майка и неговитѣ възходящи безъ разлика на полъ.

Прѣдѣдото по баба отъ майка и неговитѣ възходящи безъ разлика на полъ.

Бабитѣ и прабабитѣ по майка.

Трета категория: *пряма сребърна* линия:

Плѣменички отъ роденъ, еднокръвенъ и едноутробенъ братъ и тѣхнитѣ низходящи безъ разлика на полъ.

Плѣменици и плѣменички отъ родна, отъ еднокръвна отъ едноутробна сестра, както и тѣхнитѣ низходящи безъ разлика на полъ.

Четвърта категория — *непряма сребърна* линия:

Роднитѣ, еднокръвнитѣ и едноутробнитѣ лели по баща.

Роднитѣ, еднокръвнитѣ и едноутробнитѣ вуйчовци.

Роднитѣ, еднокръвнитѣ и едноутробни лели по майка.

И тукъ, както и при второстепеннитѣ наслѣдници, побликия по степенъ изключва отъ наслѣдство по-далечния по степенъ. Когато случайнитѣ наслѣдници сж низходящи на главнитѣ наслѣдници, тѣ изключватъ отъ наслѣдство низходящитѣ на второстепеннитѣ наслѣдници.

Лицата отъ единъ и сжщи полъ наслѣдватъ по равно, а при наслѣдници отъ разенъ полъ, тѣзи отъ мъжки полъ получаватъ два пжти по-големъ дѣлъ отъ този на лицата отъ женски полъ.

Отъ случайнитѣ наслѣдници се явяватъ най-напрѣдъ тѣзи отъ първа категория и взематъ цѣлото наслѣдство. Ако нѣма наслѣдници отъ първа категория, идватъ тѣзи отъ втора категория; ако нѣма отъ втора, наслѣдватъ тѣзи отъ трета, ако нѣма и отъ трета категория, наслѣдватъ случайнитѣ наслѣдници отъ четвърта категория.

IV. Наслѣдници *мевляй мевали* идватъ да наслѣдватъ, ако покойниятъ нѣма роднини отъ изброенитѣ видове. Този видъ наслѣдници може да се нарече *наслѣдници по спогодба*, понеже наслѣдодателтъ ги посочва самъ още при живѣ за свои наслѣдници, срѣщу взето отъ тѣхна страна нѣкое друго задължение спрямо него.

По сжщия начинъ двѣ лица могатъ да се конституиратъ взаимно наслѣдници единъ на другъ.

V. Наслѣдници *мукирум-лех-бичесеб*. — Това е лице съ неизвѣстно произхождение, но признато отъ наслѣдодателя за негово дѣте, или пжкъ за неговъ братъ, чичо и пр. Затова и тази степенъ наслѣдници биватъ два вида.

Този наследникъ получава или цѣлото наследство или частта, която остава слѣдъ като съпруга или съпругата получатъ частитѣ си.

Подобенъ наследникъ се счита за законенъ наследникъ както на тогава, който го припознава, тъй и на лицето, на което се приписва, че той отъ него произхожда, стига и това лице да потвърди това (за братъ, чичо).

Ако припознатото лице умрѣ прѣди лицето, което го е припознало, наследниците на рипознатото лице нѣматъ право да наследватъ това, което го е припознало.

VI. Завѣтникътъ, м у с и л е х, получава цѣлото наследство ако нѣма наследници отъ досега изброенитѣ видове.

VII. Държавата взема наследството, ако починалиятъ не остави никакви наследници.

§ 4. За подѣлбата.

Главнитѣ наследници получаютъ слѣднитѣ дѣлове отъ наследството, споредъ случаитѣ :

Съпругътъ получава :

$\frac{1}{4}$ Ако покойната е оставила дѣца, или дѣца, внуци отъ сина си.

$\frac{1}{2}$ Ако той наследва самъ.

Съпругата получава :

$\frac{1}{4}$ Ако тя наследва съ дѣца, или внуци, правнуци отъ покойния.

$\frac{1}{4}$ Ако тя наследва сама.

Бащата получава :

$\frac{1}{6}$ Ако той наследва заедно съ синъ или внукъ, правнукъ и пр. на покойния.

$\frac{1}{6}$ ако, като главенъ наследникъ наследва заедно съ дъщеря или внучка, прѣвнучка и пр. по мжжка линия на покойния. Въ този случай бащата получава и припадающата му се частъ отъ остатъка, и като второстепененъ наследникъ.

Ако покойният не остави нито синъ, нито дъщеря, нито внуци, бащата взема всичко каквото остане, слѣдъ като съпругътъ или съпругата си взематъ дѣловетѣ. Ако е единственъ наслѣдникъ той получава цѣлото наслѣдство.

Дъщерята получава:

$\frac{1}{2}$ ако покойния не остави нито синъ, нито други дъщери.

$\frac{2}{3}$ ако сж нѣколко дъщери отъ сжщата степенъ (безъ братъ).

Когато дъщерята или дъщеритѣ наслѣдватъ заедно съ брата си, тѣ съ него ставатъ второстепенни наслѣдници т. е. първо получаватъ наслѣдство главнитѣ наслѣдници, а тѣ си подѣлятъ остатъка, по начинъ щото дѣла имъ да е два пжти по-малкъ отъ дѣла на брата имъ.

Ако нѣма главни наслѣдници, цѣлото наслѣдство се дѣли помежду дъщеритѣ и брата имъ по сжщия начинъ.

Дъщерята на сина на покойния (внучка) получава:

$\frac{1}{2}$ ако тя наслѣдва сама.

$\frac{2}{3}$ ако сж нѣколко и нѣматъ роденъ братъ.

Нищо, ако покойниятъ е оставилъ синъ, билъ той единъ или нѣколко; ако дори тя наслѣдва съ стоящия една или нѣколко степени по-далечъ отъ нея синъ на сина на покойния.

$\frac{1}{3}$ ако нѣколко внучки наслѣдватъ съ една дъщеря на покойния. Тази частъ се раздѣля по-равно между внучкитѣ.

Ако тя наслѣдва съ нѣколко дъщери на покойния и ако идва съ сина на сина на покойния, тя става второстепенна наслѣдница на равна степенъ съ него и получава половиния дѣлъ на сина на сина.

Нищо, ако тя наслѣдва съ нѣколко дъщери на покойния и ако нѣма синъ на сина.

Роднитѣ сестри (единъ баща и една майка) получаватъ:

$\frac{1}{2}$ — ако е сама отъ своята степенъ и покойниятъ не е оставилъ ни синъ, ни дъщеря, ни внуци по мъжка линия, ни баща, ни дѣдо.

$\frac{2}{3}$ — ако сж нѣколко и нѣма лицата изброени по-горѣ.

Ако тя наслѣдва заедно съ дъщерята на покойния или заедно съ дъщерята на сина тя става наслѣдница отъ втора степенъ. Въ този случай тѣ, ако сж нѣколко получаватъ по равно отъ остатъка.

Ако тѣ наслѣдватъ съ родния си братъ ставатъ второстепенни, т. е. получаватъ наслѣдство слѣдъ като главнитѣ наслѣдници сж получили дѣловетѣ си. Въ този случай брата взема два пѣти по-голямъ дѣлъ отъ сестрата.

Нищо, ако тѣ наслѣдватъ заедно съ сина на покойния, или съ сина на сина на покойния и пр. все низходящи отъ мъжка линия, или заедно съ бащата на покойния, или дѣдото по баща.

Еднокрѣвни сестри (единъ баща, различни майки) получаватъ:

¹, — ако е сама и покойниятъ не е оставилъ ни синъ, ни дъщеря, ни внукъ, ни внучка по синъ, ни баща, ни дѣдо, ни роденъ братъ, ни едноутробенъ братъ, ни едноутробни сестри.

², — ако сж нѣколко и нѣма горѣизброенитѣ лица.

¹, — ако наслѣдва заедно съ една родна сестра; тази частъ тѣ си дѣлятъ по равно.

Ако наслѣдва съ нѣколко родни сестри и ако иматъ еднокрѣвенъ братъ, тѣ ставатъ наслѣдници отъ втора степенъ.

Нищо — ако тѣ наслѣдватъ заедно съ нѣколко родни сестри и ако нѣма еднокрѣвенъ братъ.

Ако роднитѣ сестри наслѣдватъ заедно съ дъщеря на покойния или дъщеря на сина, тѣ ставатъ второстепенни наслѣдници.

Нищо — ако тѣ наслѣдватъ заедно съ сина на покойния, или съ сина на сина, или съ бащата, или съ дѣдото по баща, или съ роденъ братъ.

Едноутробнитѣ братя и едноутробнитѣ сестри (една майка различни бащи) получаватъ:

¹, — ако единия и другата наслѣдватъ поотдѣлно сами.

¹, — ако тѣ сж нѣколко души; разпрѣдѣлението става по равно между мъже и жени.

Нищо — лишаватъ се отъ наслѣдство, ако тѣ наслѣдватъ заедно съ дѣца на покойния или дѣца на сина му, или заедно съ бащата или дѣдото по баща на покойния.

Майката получава:

¹/₈ — ако тя наследва заедно съ дъца на покойния или съ дъца на сина му, или съ повече отъ единъ братя или сестри на покойния.

¹/₄ отъ остатъка на наследството, ако нѣма наследници, изброени по-горѣ, и ако наследва съ баща и съпругъ.

¹/₃ отъ цѣлото наследство, ако не сж останали наследниците, посочени по-горѣ и ако нѣма сжщо баща заедно съ съпруга, или нѣма нито баща нито съпругъ.

Истинската баба получава:

¹/₆ — ако сж една или нѣколко и въ равна степенъ на родство съ умрѣлия.

Нищо — ако тя наследва съ майка на покойния.

Нищо — ако бабата е отъ мъжка линия и наследва съ баща на покойния.

Примѣръ: наследници сж и бащата и майката на бащата на покойния; послѣдната не получава нищо.

Ако, обаче, наследници сж: майката на майката на покойния и баща му, бабата по майка получава ¹/₆. Бащата не изключва тази баба, понеже не е баба по баща.¹⁾

Ако бабата иде по мъжка линия (прабаба), дѣдото по мъжка линия сжщо я изключва.

Примѣръ: наследници сж дѣдото и майката на дѣдото. Послѣдната не получава нищо.

Той не може да изключи, обаче, прабабата по майка.

По-близкитѣ баби изключватъ по-далечнитѣ баби.

Бабитѣ и по двѣтѣ линии взематъ по единъ дѣлъ повече отъ бабитѣ само по една линия.

Дѣдото по баща получава:

¹/₆ ако покойниятъ остави синъ, или синъ на сина.

¹/₄ ако наследва заедно съ дъщеря или дъщеря на сина. Въ този случай дѣдото получава и като второстепененъ наследникъ остатъка.

¹⁾ Проф Абдюлрахманъ Мюнибъ Бей, пос. мѣст:с.

16

Ако покойният не остави дѣца, дѣдото взема само остатъка като второстепененъ наслѣдникъ, слѣдъ като другитѣ наслѣдници взематъ дѣловетѣ си.

§ 5. Прѣчки за наслѣдване.

(موانع ارث مہانی-یرس)

Въ параграфъ 3-и на настоящата глава ние изброихме лицата неспособни да наслѣдватъ. Трѣбва да отбѣлѣжимъ, че вънъ отъ тѣзи случаи има и други такива, при които наслѣдниците се лишаватъ отъ наслѣдство. Тогава се казва че има *прѣчки за наслѣдване*.

Тѣ сж:

1) Различието въ религията, *ихтиляф-и-дин*.

Мюсюлманинъ не може да наслѣдва немюсюлманинъ и обратното.

2) Различие въ поданството, *ихтиляф-дар* или *ихтиляф-и-мемлекет*.

Чужди поданикъ не може да наслѣдва поданикъ на ислямска държава и обратното.

Мюсюлманитѣ, обаче, на която и държава да сж поданици наслѣдватъ се единъ други.

Чужди поданикъ може да наслѣдва поданикъ на мюсюлманска държава и обратно, само ако между двѣтѣ държави има сключенъ отбранителенъ и нападателенъ съюзъ. Въ този случай прѣчката наречена *ихтиляф-и дар* пада.

ГЛАВА ТРЕТА

ЗА ЗАВЪЩАНИЕТО.

(Васийет وصیت)

§ 1. Опреждане.

Завъщавамъ въ мюсюлманското право значи: „давамъ даромъ нѣщо въ правовладѣние на нѣкого за слѣдъ смъртта си.“

Завъщаното нѣщо се дава безвъзмездно, т. е. завъщателтъ не получава нищо въ замѣна.

Завъщателтъ се казва *муси*; лицето, което получава по завъщание — *мусилех*, а завъщаното нѣщо — *муси бих*.

Споредъ професоръ Абдюлрахманъ Мюнибъ Бей завъщанието не е въ съгласие съ принципитѣ на мюсюлманското право, понеже чрѣзъ завъщанието покойниятъ разпорежда съ имуществото си за врѣме, когато фактически той не е вече собственикъ, поради простия фактъ, че не е живъ. Шериятътъ го е допусналъ само защото е заволявало нѣкои житейски нужди на гражданитѣ.

Когато завъщателтъ остави наслѣдници, той не може да завъщае повече отъ една трета отъ имуществото си. Повече отъ една трета може да завъщае, само ако наслѣдниците дадатъ съгласието си.

Както всички договори въ мюсюлманското право, тъй и завъщанието става съ: а) *предлагане, иджаб*, въ случая *отстъпване, отчуждаване* и б) *приемане, кабул*.

Тъй като основниятъ елементъ при договоритѣ е съгласието, завъщанието не подлежи на никакви формалности. А това значи, че то се прави най-свободно.

Завъщанието бива устно, писмено или символистично.

Всички видове завъщания иматъ еднаква сила, стига да сж приети отъ лицата въ полза, на които сж съставени.

За съставянето на завъщанието не съществуватъ никакви опредѣлени изрази. Нѣма нужда да се употреби дори думата *завъщавамъ, васийет етдим*. Слѣдватъ се мѣстнитѣ обичаи и традиции. Достатъчно е да се види, че съ употребенитѣ термини завъщателтъ дѣйствително *отстъпва* нѣкому собствеността на нѣщо за слѣдъ смъртта си.

Не ще и съчинение, че намърението на завѣщателя се оправдава съгласно гражданските закони за волеизявлението.

Прѣди смъртта си завѣщателятъ въ всѣко врѣме може да отмени завѣщанието си.

Слѣдъ смъртта на завѣщателя, лицето въ полза на което е направено завѣщанието, може да го приеме или да се откаже отъ него,

Приемането на завѣщанието бива изрично и мълчаливо. Мълчанието се счита за приемане. Така, ако лицето въ полза на което има едно завѣщание, умрѣ безъ да каже приема ли го или не, завѣщанието се смѣта за прието и се дава на наследниците на това лице.

Щомъ завѣщанието се приеме, то влиза въ собствеността на лицето въ полза на което е направено отъ деня на смъртта на завѣщателя. За това именно и това лице може да се разпорежда съ завѣщаното му имущество и прѣди да му бѣде прѣдадено. Въ случай на отказъ завѣщанието се счита за нестанало.

§ 2. За лицата, които могатъ да завѣщаватъ.

За да може едно лице да разполага съ имуществото си чрезъ завѣщание, трябва да се радва на пълна дѣеспособностъ — *ex aetate et mente*.

Съ други думи, лицето трябва да е: 1) свободно, 2) да е пълнолѣтно и 3) да разумява.

Неспособни да завѣщаватъ, прочее, сж:

1) непълнолѣтните, 2) тѣзи които не разумяватъ — *imbecilli et idiotae* — 3) запрѣтенитѣ поради лудостъ, слабоумие, разточителностъ и 4) робитѣ.

Завѣщанията на малолѣтнитѣ относно разносцитѣ по погрѣбението сж дѣйствителни.

Завѣщанието за да бѣде дѣйствително, шериятътъ изисква щото завѣщателятъ да си е далъ пълното съгласие. Така, ако малолѣтенъ, лудъ или идиотъ завѣщае нѣщо нѣкому, и слѣдъ пълнолѣтието си или оздравяването си потвърди завѣщанието си, послѣдното пакъ не е дѣйствително. По-рано то е било нищожно само по себе, а нищожно

нѣщо не може да се потвърдява. Слѣдователно необходимо е ново завѣщание, за да се види свободната воля на завѣщателя.

§ 3. За лицата които могат да получаватъ чрѣзъ завѣщание.

Лицата, които получаватъ по завѣщание трѣбва да отговарятъ на слѣднитѣ условия:

- 1) да сж способни да владѣятъ, т. е. да сж отъ човѣшки родъ, и да сж свободни (не роби);
- 2) да сж живи или зачнати въ момента на завѣщаването, но родени шесть мѣсеца слѣдъ завѣщаването;
- 3) да не сж наслѣдници на завѣщателя;
- 4) да не сж предумишлени, умишлени или по немарливостъ убийци на завѣщателя.

Завѣщанието, направено въ полза на нѣкого отъ наслѣдницитѣ по закона е дѣйствително, само ако остаталитѣ наслѣдници дадатъ съгласието си за това слѣдъ смъртта на завѣщателя.

Завѣщанието, което надминава $\frac{1}{3}$ отъ имуществото на завѣщателя, или се смалява до $\frac{1}{3}$, или се изпълнява изцѣло, но само съ съгласието на всички наслѣдници.

Когато нѣкой завѣщае цѣлото си имущество нѣкому и умрѣ безъ наслѣдници, послѣдниятъ получава цѣлото имущество.

Ако нѣкой прѣди смъртта си каже на наслѣдницитѣ си: „изплатете на едикого си колкото и да прѣдяви, че му дължа“, наслѣдницитѣ сж длъжни да изплатятъ сумата, ако тя е по-малка отъ $\frac{1}{3}$ отъ наслѣдството. Ако пъкъ тази сума е по-голяма отъ $\frac{1}{3}$, кредиторътъ може да получи исканото, само ако наслѣдницитѣ се съгласятъ, или ако той докаже, че наистина има да взема тази сума. Но въ всѣки случай и тукъ има завѣщание.

Завѣтницитѣ могатъ да бждатъ нѣколко души. Ако нѣкой завѣщае нѣщо на двама души, отъ които единия става наслѣдникъ, другия взема цѣлото завѣщание. Но ако

настъпниците не се съгласят, той взема половината завъщание.

Завъщание направено въ полза на едно животно съ изразитѣ: „това жито *да се даде* на добитъка на еди-кого си“, е недействително. Действително е, обаче, завъщанието направено така: „съ житото ми *да се нахрани* добитъка на еди-кого си“. При първото завъщание добитъка не може да получава и владѣе, а при второто собственика получава житото и храни добитъка.

Сжщото е и за невъодушевенитѣ прѣдмети. Завъщателятъ трѣбва да каже: „еднаква си частъ отъ имота ми да се изразходва за еди кое си училище“, а не „... да се даде на едикое си училище“.¹)

Но изобщо мюсюлманското право приема завъщания направени въ полза на религиозни и човѣколюбиви цѣли, безъ да се изисква въ завъщанието физическо лице, което да прѣдставлява човѣколюбивата цѣль. Допуска се, прсчее, човѣколюбивото дѣло, като изграждане на чешма, читалище и пр. да се прѣдставлява самѡ, и като юридическо лице да получава и по завъщание.

§ 4. За вѣщата, които могатъ да бждатъ прѣдметъ на завъщателни разпорѣждания.

Прѣдметътъ на завъщанието трѣбва да бжде вещь, която, споредъ шерията е въ гражданско обращение. Тя трѣбва да може да се владѣе въ момента на смъртта на завъщателя.

Така, ако нѣкой завъщае другиму бждещитѣ си агънца отъ овцетѣ си и почине прѣди агънцата да се родятъ, завъщанието е недействително, защото въ момента на смъртта на завъщателя тѣ не съществуватъ и слѣдователно не сж въ владѣние на лицето, на което сж завъщани.

Недействително сжщо е завъщанието, което е имало за прѣдметъ вещь, която прѣзъ живота на завъщателя е погиннала.

Завъщанието може да има за прѣдметъ и право на владѣние отъ недвижимъ имотъ. Тукъ най-много се срѣща

¹) Проф. Абдоурезакъ Момибъ Бей, пос. мѣсто.

правото на *обитаване*, наречено *сюкна* „въ едикоя си отъ моитѣ кжщи“. Това право използва *личо* лицето, въ полза на което е направено завѣщанието. Въ никой случай то не може да настани друго въ жилището, а то да получава наема.

Врѣмето на това ползване се опрѣдѣля съобразно стойността на имота, като се взема прѣдъ видъ и наемитѣ. Гледа се щото ползването отъ имота, оцѣненъ въ пари, да не надмине една трета отъ цѣлия имотъ на завѣщателя. Ползването отъ имота обикновено се опрѣдѣля на три години. Ако завѣщателятъ опрѣдѣли числото на годинитѣ, чака се изтичането на тѣзи години.

Въ случай че завѣщанието прѣдоставя право на ползване отъ недвижимъ имотъ за неопрѣдѣленъ срокъ или за вѣчни врѣмена, тогава лицето въ полза на което е направено завѣщанието се ползва отъ завѣщанието до животъ. Слѣдъ като почине лицето, завѣщания му имотъ прѣминава върху наследниците по закона на завѣщателя.

Лицето, въ полза на което е завѣщано да се ползва отъ доходитѣ на недвижимъ имотъ, не може да живѣе въ него.

Различието въ религията не прѣчи на завѣщанията. Мюсюлманинъ може да завѣщае на немюсюлманинъ и обратното. Недѣйствително е само завѣщанието направено отъ мюсюлманинъ въ полза на немюсюлманинъ, живущъ вънъ отъ прѣдѣлитѣ отъ Исляма т. е. чужди поданикъ.

Противонравственитѣ условия въ едно завѣщание се считатъ за несществуващи. Тѣ не указватъ никакво дѣйствие върху валидността на завѣщанието.

§ 5. За отиѣнението на завѣщанията.

Завѣщанията могатъ да се отиѣнятъ *азрично* „каален“ — т. е. словомъ, и *мѣмалшво*. Втората форма на отиѣняване въ мюсюлманското право се нарича „*фавален*“ т. е. *дѣломъ*.

Така, ако нѣкой слѣдъ като е завѣщаль нѣкому $\frac{1}{2}$ или $\frac{1}{4}$ отъ имотитѣ си, *каже*, че отиѣнява завѣщанието си, или употреби нѣкой подобенъ изразъ, завѣщанието е унищо-

жено. Ако, обаче, *мислейки* да не остави нищо на лицето, въ полза на което е било направено завѣщанието, той пратоса имотитѣ си, завѣщанието не се счита отиѣнено. Колкото и малко имоти да е оставилъ завѣщателътъ, лицето пакъ получава завѣщаната $\frac{1}{2}$ или $\frac{1}{4}$ отъ наслѣдството.

Но ако завѣщанието има за прѣдметъ опрѣдѣленъ имотъ като къща и пр., то може да се отиѣни и *слоломъ* и *мълчаливо* т. е. *дѣломъ*. Така, завѣщанието се счита отиѣнено щомъ завѣщателътъ *продаете* завѣщаната нѣкому къща.

Когато завѣщанъ имотъ се завѣщавъ и другиму явяватъ се двѣ вѣроятности: а) или второто лице взема цѣлото завѣщание б) или и двѣтѣ лица дѣлятъ завѣщанието по наполовина.

Взема се прѣдъ видъ намѣрението на завѣщателъ.

Твърдѣ често завѣщателътъ пази въ тайна завѣщанието си. И когато, по нѣкой поводъ го запитатъ въ прѣдсмъртния му часъ, *има* ли завѣщание, отговаря, че *нѣма* т. е. *отрича*, *инкяр*, завѣщанието си.

Съгласно мнѣнието на Имамъ Ебу Юсуфъ това *отричане* е равносилно на *отмѣняване*.

Имамъ Мохамедъ, обаче, е на противно мнѣние. Споредъ него, отиѣняването на завѣщанието означава: а) че завѣщанието е *существовало* и б) че това *существоващо* завѣщание се унищожава.

Отричане завѣщанието не може да е равносилно на *отмѣняване*. Защото *отричането* чисто и просто означава, че завѣщанието *не е существовало*; когато пъкъ *отмѣняване* на единъ актъ юридически има смисълъ само, ако този актъ *е существовалъ*.

Да приемаме, че нѣщо е *существовало* и *сщеврѣменно*, че *не е существовало* е невъзможно. Ето защо *отричане* завѣщанието не значи *отмѣняване* завѣщанието.

Професоръ Абдюлрахманъ Мюнибъ Бей, който цитира тѣзи двѣ мнѣния намира това на Имамъ Мохамедъ за по-подходяще на нравитѣ и обичаитѣ, *теамюлят* на населението. Въ повечето случаи цѣлътъ на *отричането* е да се *замълчи*, да се скрие завѣщанието отъ околнитѣ, а не да се отиѣни. Противно на волята на завѣщателя би било, прочее, ако на отричането би се дало смисълъ на отиѣняване.

Много фетви сж издадени върху мнѣнието на Имамъ Мохамедъ.¹⁾

Отмѣчяване дѣломъ (филен руджу).—Ако нѣкой завѣщае нѣкому овенъ, слѣдъ това го заколи, изпече, пригответи го за ядене и прѣди да го изяде, умрѣ, овена остава на наслѣдниците.

Ако се завѣщае жито, а послѣ се прѣвърне въ брашно, завѣщанието се счита отмѣнено дѣломъ, понеже вида на завѣтътъ е унищоженъ.

Ако се завѣщае празно мѣсто, и слѣдъ това се построи кжща, завѣщанието се счита пакъ унищожено.

Когато нѣкой завѣщае нѣкоя сума за благотворителни цѣли, но каже: „да се изразходва отъ еди кого си“, ако това лице е живо слѣдъ смъртта на завѣщателя, завѣщанието се изпълнява; ако не е живо — не се изпълнява. То се изпълнява сжщо и ако завѣщательтъ не е опрѣдѣлилъ лице за изпълнението му. Въ този случай шериятския сждия назначава единъ изпълнител на завѣщанието, нареченъ *васий менсуб*.

Ако нѣкой завѣщае нѣкому нѣщо и слѣдъ това го продаде или подари другиму, завѣщанието се счита унищожено. То е унищожено ако дори завѣщаното се откупи наново, или завѣщательтъ се отрече отъ дарението си.

Нѣмитѣ и схванатитѣ въ говора си вслѣдствие на нѣкоя болестъ могатъ да завѣщаватъ съ знаци. Ако схванатия оздравѣе и заговори и не потвърди завѣщанието си, то не се счита за дѣйствително.

Нѣкои законоучители сж на мнѣние, че завѣщанието би трѣбвало да се подържа до край. Така, ако нѣкой завѣщае нѣщо и слѣдъ това полудѣе или се идиотизира и пр. и тази му болестъ продължи 6 мѣсеци и повече и умрѣ, завѣщанието не могло да се счита за дѣйствително, понеже имало е възможность да бжде отмѣнено. Но споредъ професоръ Абоюлрахманъ Мюнибъ Бей, това мнѣние е крайно.

¹⁾ Проф. Абдюл. Мюнибъ Бей, пог. мѣсто.

ГЛАВА ЧЕТВЪРТА.

За Настоянничество.

Управлението имотитѣ на малолѣтнитѣ принадлежи на бащата, а слѣдъ неговата смъртъ на настояника.

Настойниците биватъ два вида :

I — *Васий мухтар*, назначенъ отъ бащата прѣди смъртъта си — за малолѣтнитѣ и за изпълнение завѣщание.

II — *Васий менсуб*, назначенъ отъ сждията.

Но прѣди сждията да назначи настояникъ, и ако покойния баща не е назначилъ такъвъ, настояникъ става дѣдото по баща, или неговия настояникъ. Настояникътъ се грижи за запазване имотитѣ на малолѣтнитѣ и за управлението имъ.

Сждията назначава настояникъ на :

I малолѣтнитѣ *сагир*.

II на отсъствающъ *мефкуд* — до установяване сждбата му — до 90 години отъ рождението му — за което се издава и рѣшение отъ сжда.

III на покойникъ за уравнение смѣткитѣ му.

Настойникъ се назначава и до пристигането на наслѣдниците Въ този случай, настояникътъ само запазва имотитѣ въ оставеното отъ покойния положение, но не ги управлява.

Настойничеството като пълномощното се сключва съ прѣдложение, *иджаб* и приемане, *кабул*.

Настойникътъ трѣбва да бжде: свободенъ, да разумява и да е пълнолѣтенъ

Сждията има право да уволнява настояниците, които не отговарятъ на законнитѣ условия или пъкъ се провинятъ при управлението на имотитѣ, било по зла умисълъ, било по небрѣжностъ.

Сждията назначава и *васий гурема* на наслѣдства обрѣменени съ много дългове. Настояникътъ събира вземанията и държи смѣткитѣ. Той завежда дѣла отъ името на наслѣдството и се явява като отвѣтникъ на заведенитѣ такива срѣщу наслѣдството. Ако и настояникътъ заведе дѣло

противъ наслѣдството, назначава се другъ настойникъ, за да не бжде ищецъ и отвѣтникъ едно и сѣщо лице

Настойникътъ назначенъ отъ нѣкого прѣди смъртта му, трѣбва да заяви че приема настойничеството, понеже този родъ настойници не получаватъ никакво възнаграждение за вършената работа. Прочее, настойникътъ трѣбва прѣзъ живота на покойния да приеме или се откаже отъ настойничеството. Не направи ли това, отказътъ му слѣдъ смъртта на покойния, не е дѣйствителенъ.

Настойникътъ, веднѣжъ приелъ да стане настойникъ, не може да се откаже слѣдъ смъртта на покойния. Ако лицето, назначено за настойникъ, не знае това, но съ дѣйствието си управлява имотитѣ, смѣта се, че е приелъ настойничеството.

Настойникътъ, *менсуб*, не може да купува недвижимитѣ и движими имоти на малолѣтния. Той не може сѣщо да продава и своитѣ имоти на малолѣтния, дори и проданъта да е въ полза на малолѣтния.

Възприетъ принципъ е, че назначениятъ отъ сѣдята настойникъ е неговъ пълномощникъ

Настойникътъ, *мухтар*, може да купува имотитѣ на малолѣтния, както и да продава нему своитѣ, стига отъ тази покупко-продажба да има *явна полза менфаати-захире* — за малолѣтния, и тази *явна полза* да е дѣйствителна. Явната полза е дѣйствителна, съгласно мюсюлманското право, когато при движимоститѣ, тя е отъ стойността на цѣлото и при недвижимоститѣ $\frac{1}{2}$ отъ тази стойностъ. Така, ако настойникътъ продаде на малолѣтния свой движимъ имотъ отъ 300 лева за 200 лева, или пъкъ свой недвижимъ имотъ отъ 100,000 лева за 50,000, явната полза отъ тѣзи продажби за малолѣтния е *дѣйствителна*. Сѣщо ако настойникътъ купи отъ малолѣтния за 400,000 лева недвижимия му имотъ, оцѣненъ на 200,000 лева, ползата за малолѣтния отъ тази оцѣнка е *дѣйствителна*.

При управлението имотитѣ на малолѣтния, по принципъ, бащата има по-широки права отъ тѣзи на настойника. Той може да купува за себе си имотитѣ на малолѣтнитѣ си дѣца, или да имъ продава своитѣ, безъ да се търси условието за *дѣйствителната явна полза*. Достатъчно е да не се злоупотрѣбява и да не се дѣйствува отъ разточителностъ. Стига да се слѣдватъ интереситѣ на малолѣтнитѣ. И бащата,

обаче, взема прѣдварителното позволение на сждията, когато купува за себе си недвижимия имотъ на малолѣтнитѣ, дори и при продаването му на друго лице.

Сжщото е и за другитѣ настойници *мухтар* и *менсуб*. При всѣко продаване недвижимия имотъ на малолѣтния, тѣ трѣбва да докажатъ прѣдъ сждията ползата за интереситѣ на малолѣтния.

Главно трѣбва да се докаже;

I че имотътъ се продава на двойна цѣна;

II че годишнитѣ разходи на недвижимия имотъ на малолѣтния надминаватъ полученитѣ приходи;

III че покойниятъ, е оставилъ дългове, които не могатъ да се изплатятъ отъ движимитѣ му имоти и че е необходимо позволение да се продаде частъ отъ недвижимитѣ имоти на покойния, оставени на малолѣтнитѣ, за да се изплатятъ дълговетѣ;

IV че годишнитѣ приходи отъ имота на малолѣтния не сж достатѣчни за издрѣжката и прѣхраната на послѣдния;

V че имотътъ се застрашава отъ събаряне или разрушение.

Имотътъ може да се продаде и ако покойниятъ е оставилъ завѣщание за опрѣдѣлена сума и когато движимитѣ имоти на покойния не сж достатѣчни да покриятъ тази сума. Той не се продава, обаче, когато въ завѣщанието сж указани части отъ имота, като $\frac{1}{3}$, $\frac{1}{8}$ и пр., понеже наследницитѣ иматъ право да откупятъ тази частъ отъ завѣтника, като му я заплатятъ.

Сждията може да уволнява назначения отъ покойния настойникъ, ако послѣдниятъ е неспособенъ да управлява имотитѣ на малолѣтния или злоупотрѣбява при управлението имъ. Сждията има, прочее, право да прѣглежда периодически смѣткитѣ на настойницитѣ.

Настойникътъ, назначенъ отъ покойния не получава възнаграждение. Настойникътъ, назначенъ отъ сждията получава опрѣдѣленото отъ послѣдния възнаграждение, но ако настойника прѣдяви желание

Настойницитѣ трѣбва да бждатъ дѣеспособни: пълнолѣтни, свободни и да разумяватъ.

Ако има нѣколко настойници, то тѣ или управляватъ заедно имотитѣ, или си разпрѣдѣлятъ управлението, ако това е възможно, или упълномощаватъ другиго да ги управлява, или това прави единъ отъ тѣхъ. При нѣколко настойници, неотложнитѣ нужди на малолѣтния, като прѣхрана, облѣкло, може да накупи кой да е отъ тѣхъ, безъ да се допита до другитѣ. Сжщото е и за изпълнение завѣщанието на покойния, когато е опрѣдѣлена сумата. При всички други случаи, настойниците се съвѣшаватъ.

Назначениятъ отъ покойния настойникъ е отвѣтникъ по всички претенции, насочени срѣщу покойния. За личнитѣ си дѣйствия, настойникътъ пакъ е отвѣтникъ и му се прѣдлага клетва. Но за дѣйствиата на другитѣ, клетва не му се прѣдлага.

Настойникътъ, *мухтар*, върши всичко. Настойникътъ, *менсуб*, върши само това, за което сждията го е опълномощилъ.

Така, ако нѣкой покойникъ е назначилъ нѣкого да изпълни завѣщанието му и не споменава нищо за дѣцата си, той става настойникъ и на дѣцата му. Ако покойниятъ е назначилъ настойникъ само на едното си малолѣтно дѣте, той става настойникъ и на другитѣ малолѣтни.

Настойникътъ управлява врѣменно и имотитѣ на полудѣлитѣ, или запрѣтенитѣ по нѣкоя причина пълнолѣтни дѣца на покойния.

Въ България по настойничеството на мюсюлманитѣ се прилагатъ изцѣло постановленията на Българския Законъ за Настойничеството. (Чл. 152 З. Наст.).

ДЪЛЪ ЧЕТВЪРТИ.

ЗА ВАКЪФИТЪ.

(احكام اوقاف - ахкам-и-евкаф)

§ 1. Опреждане и цѣль на института.

Вакъфътъ е общественно-правенъ институтъ съществуващъ само въ мюсюлманскитѣ държави. Той се е родилъ на чисто мюсюлманска почва и по чисто мюсюлмански схващания. Въ продължение на вѣкове той е расълъ и се е развивалъ благодарение на условия, присъщи само на Исляма. За туй той е самороденъ мюсюлмански институтъ, който нѣма подобенъ на себе си въ никое друго право.

Споредъ едно мнѣние, което ни се вижда твърдѣ смѣло и недокументирано исторически, *вакъфи* т. е. имоти посветени на вѣчни врѣмена за благотворителни или богоугодни цѣли, е имало още прѣди появяването на Исляма.¹⁾

Думата *вакф* е арабска. Тя означава спирамъ, задържамъ, не давамъ да мръдне, правя неподвиженъ.²⁾

Като юридически терминъ тя има двѣ значения. Първото като глаголъ *вакф-итмек* и второто като съществително *вакф*. *Вакф-итмек, правя вакф*, значи правя нѣкой имотъ неподвиженъ,

¹⁾ Вакъфитѣ, сж съществували и въ религиитѣ прѣдшествували Исляма; въ това отношение първосвещеницитѣ на тѣзи религии сж направили многобройни благотѣяния. Великиятъ Пророкъ Аврамъ е първиятъ, който си е послужилъ съ този институтъ за да подпомогне бѣднитѣ, да нахрани гоститѣ си.

Поменатиятъ по Божие вдѣхновение е построилъ за цѣльта и нѣкои приюти. Най-прочутиятъ е Кааба, светинята на всички мюсюлмани. Другитѣ му памятници сж прѣснати изъ останалитѣ градове на Арабия. Омеръ Хилми — Ахкам-юл-евкаф, Цариградъ, 1889 г.

²⁾ Въ малекитската школа вакфътъ се нарича съ друга арабска дума хабус, която има булвално същото значение на вакф.

за сдѣлки, изваждамъ го отъ гражданско обращение, задържамъ го въ положението, при което ни е билъ даденъ отъ Създателя т. е. връщамъ имота Богу за да си послужи за Нему угодни цѣли. Но тъй като по самата си природа, Богъ не би могътъ да използва този имотъ, Нему се връща само голата собственостъ, а плодopolзването остава на хората: сиромаси, болни, старци, вдовици и други нуждающи се.

По-ясно казано, правя вакф единъ имотъ значи „отреждамъ доброволно този имотъ за Богоугодни цѣли, като го изваждамъ отъ гражданско обращение за вѣчни врѣмена“.

Вакф на второ мѣсто означава и „отредениятъ по този начинъ за Богоугодни цѣли имотъ“, мн. число става **евкаф**, **вакѣфи** т. е. **вакѣвски имоти**.

„**Вакѣфитѣ** или богоугоднитѣ фондации сж имоти, чийто въррующи дарителъ или учрѣдителъ **вакѣф**, се сѣмѣ за доброволно отказалъ се отъ тѣхъ за да отстъпи голата имъ собственостъ на Бога, а плодopolзването на хората“. Мураджа д'Охсонъ.

„Правя една вещь **вакф**, това значи да разполагамъ съ тази вещь по начинъ, щото собственостъта ѝ да се възвърне Богу, отъ кѣгото е дошла, и само плодopolзването да може остане на хората. Имотътъ, така направенъ **вакф**, не може вече нито да се продава, нито да се дарява, нито да се прѣдава въ наслѣдство“. Вормсъ.

„Вакѣфътъ е институтъ отъ Мюсюлманското гражданско право, който отнема отредения имотъ отъ правилата на общото право и го прави неподвиженъ, като го прѣдзначава за служене на нѣкоя богоугодна, благотворителна или човѣколюбива цѣль, срѣщу награда, която учрѣдителътъ очаква на онзи свѣтъ“. (Clavel. ¹⁾)

Посвещавамъ единъ имотъ за вакф значи „давамъ голата му собственостъ на Бога, като забранявамъ тя да се прѣхвърля другиму, съ условие щото ползата отъ имота да се дава на хората, **мба-дуллах**, т. е. на божинѣ служители“. — Омеръ Хилми ефенди. пос. съч.

Коранътъ, който говори въ подробности за всички мюсюлмански институти и за много вида благотѣвния и милостини, за вакѣфитѣ не споменава нищо. По тази причина въ първитѣ врѣмена на Исляма нѣкои законоучители, между които и Великиятъ Имамъ Ебу Ханифе, сж оспорвали юридическата стойностъ на вакѣфа, като нахърняющъ законнитѣ права на наслѣдницитѣ, които се лишаватъ безъ сериозни

¹⁾ Clavel. *Vakf ou Habous*. Le Caire, 1896.

поводи отъ имота. Но противното мнѣние е надделяло и той е станалъ законенъ институтъ.¹⁾

За главна юридическа основа на вакъфа се сочи единъ *хадисъ*, извлеченъ отъ сборника на Бохари. Споредъ този хадисъ, „Омеръ бин Катар, бждещия халифъ, билъ попиталъ Пророка какъ да се разпорежи съ земята си въ Кайбаръ, за да бже най-угодно Богу“ и билъ получилъ слѣдния отговоръ: „голата ѝ собственостъ направи неподвижна, хабс или вакф, а приходитъ ѝ раздай на бѣднитъ“. ²⁾

Институтътъ, обаче, истински е почналъ да съществува едва къмъ второто столѣтие на Исляма.

Както видѣхме отъ даденитъ до тукъ опрѣдѣления и отъ цѣлитъ които си поставя, вакъфътъ е дарение, но *своего рода дарение*. Той нѣма нищо общо нито съ послѣсмъртното дарение (завѣщанието), нито съ това направено приживѣ.

При дарението приживѣ, както и при завѣщанието, имотътъ се подарява на нѣкое физическо или юридическо лице за негови собствени цѣли. Въ повечето случаи подареното нѣщо се дава въ пълното разпореждане на надареното лице. Когато при вакъфа цѣльта трѣбва винаги да бже богоугодна, като същеврѣменно съ правото на собственостъ на имота надареното лице *не може въ никакъвъ случай да се разпорежда*: това право принадлежи Богу, т. е. *имотътъ излиза отъ гражданско обращение*.

Въ сравнение съ завѣщанието вакъфътъ има и това прѣимущество, че не е ограниченъ на $\frac{1}{3}$ отъ имуществото на учрѣдителя: послѣдниятъ може да направи вакъфъ всичкитъ си имоти.

Вакъфътъ не е завѣщание още и по слѣдната причина: при завѣщанието завѣтътъ минава въ разпореждането на завѣтника само слѣдъ смъртта на завѣщателя, когато при *вакъфа*, имотътъ става *вакъфски* отъ момента на учрѣдяването му; завѣщателятъ може да отмѣни завѣщанието прѣди смъртта си, а *вакъфътъ* не може се отмѣни.

Цѣльта на вакъфа трѣбва да е винаги: или *богоугодна*, молитвени домове, гробища и пр., или *благодѣлителна*, подпомагане бѣдни, сираци, вдовици и пр., или *човѣколюбива*, чешми, мостове, библиотеки и пр. Съ една рѣчь въ всички

¹⁾ Heideberg, пос. съч. стр. 307.

²⁾ Омеръ Хилми, пос. съч.

случаи тя трѣбва да е приятна Богу и да *приближава, те- карюб*, човѣка къмъ Него.

Вакъфътъ е благоприетъ, когато съ него се удовлетворяватъ неотложни нужди на хората. Така, ако нѣкъдѣ има чешма, а нѣма училище, да се направи училище е по-благоприето отъ колкото да се направи втора чешма.

Ако нѣкой, въ желанието си да учрѣди *вакъф*, купи нѣкой имотъ, но впоследствие се откаже отъ намѣрението си, този имотъ не става вакъфъ.

Ако *мутевелията*, т. е. управителя на единъ вакъфъ купи имотъ за вакъфа съ пари отъ дохода на този вакъфъ, купения тава имотъ не става вакъфъ. Следователно мутевелията е свободенъ да продаде купения имотъ комуто иска. Ако, обаче, слѣдъ покупко продажбата той извърши прѣдъ сѣдната всички формалности относно вакъфитѣ, имотътъ става *вакъфъ*.

Имотътъ е вакъвски само когато се купи съ другъ вакъвски имотъ. — Омеръ Хилми, пос. съч. стр. 15, 16.

Богоугодниятъ характеръ на вакъфитѣ е толкова съществень, че щомъ по нѣкаква причина прѣстане да съществува, вакъфа също прѣстава да съществува, *cessante causa cessant effectus*.

§ 2. Учрѣдяване и управление на вакъфа.

Учрѣдяването на вакъфа става съ писменъ актъ, нареченъ *вакъфнаме*. Този документъ трѣбва непременно да бѣде прочетенъ и съдържанието му разяснено на нарочно за това повикани свидѣтели. Не стане ли това, *вакъфа* е недѣйствителенъ.

Учрѣдителятъ може да опрѣдѣли приходитѣ на вакъфа първо за себе си и за поколението си, и пакъ вакъфа да е дѣйствителенъ.

Вакъфътъ, учрѣденъ при смъртоносна болестъ слѣдва правилата установени за завѣщанието. Въ този случай не може, прочее, да се включи повече отъ $\frac{1}{3}$ отъ имуществото на учрѣдителя. Последниятъ може да учрѣди вакъфъ цѣлия си имотъ, само ако нѣма наследници.

Слѣдъ учрѣдяването на вакъфа, т. е. слѣдъ написване на *вакъфнамето*, за да стане дѣйствителенъ, вакъфа трѣбва

да бжде регистриранъ въ шериятското сѣдилище. Тази операция се нарича *тесджил*.

Зарегистрирането пѣкъ става само възъ основа на сѣдебно рѣшение, издадено отъ шериятския сѣдия. Това рѣшение се издава въ резултатъ на *фиктивенъ процесъ* между учрѣдителя на вакъфа и назначения отъ него *мутевелия* за вземане обратно посветения Богу имотъ. Рѣшение, издадено отъ сѣдията безъ този фиктивенъ процесъ е недѣйствително. Въ случай че учрѣдителя почине, фиктивния процесъ водятъ наслѣдниците му.

Съ Императорски Ферманъ отъ 950 год. (1731) забранява се на сѣдинѣ да регистриратъ вакъфитѣ, учрѣдени отъ длѣжници. Кредиторитѣ иматъ право да искатъ отмѣнението на вакъфа на тѣхния длѣжникъ и да си събератъ вземанията. Ако сѣдията, въпрѣки това извърши регистрирането, послѣдното е недѣйствително.

Но ако нѣкой учрѣди имота си вакъфъ и го регистрира прѣди да е ималъ дългове и впоследствие направи такива, кредиторитѣ му не могатъ иска отмѣнението на вакъфа. — Омеръ Хилми, пос. съч.

Операцията по регистрирането свършена, вакъфа става *неотмѣняемъ*. Всѣкакви дѣйствия, като продажба, ипотека, даряване и пр. извършени съ този имотъ сѣ нищожни по право.

По въпроса за момента, отъ който вакъфътъ трѣбва да се счита *неотмѣняемъ*, мюсюлманскитѣ законоучители стоятъ на различни становища.

Споредъ мнѣнието на Имамъ Ебу Ханифе, учрѣдителятъ на вакъфа може въ всѣко врѣме да си възвърне обратно посветения Богу имотъ; а слѣдъ смъртта му това могатъ да направятъ наслѣдниците му.

Имамъ Мохамедъ пѣкъ е на мнѣние, че вакъфа става *неотмѣняемъ* съ самото му *прѣдаване* на новоназначения управителъ, *мутевелия*.

А споредъ гледището на Имамъ Ебу Юсуфъ, вакъфа е дѣйствителенъ и *неотмѣняемъ* отъ момента на *волеизявлението* на учрѣдителя, като *вакф итдим*, *посветих за вакф*.

По общо правило вакъфа, учрѣденъ за слѣдъ смъртта става *неотмѣняемъ* отъ самата смъртъ на учрѣдителя, понеже вакъфътъ, учрѣденъ съ това условие се счита за завѣщание и се подчинява напълно на правилата, които уреждатъ завѣщателнитѣ разпореждания.

Вакъфътъ се управлява съгласно наредбитѣ на учрѣдителя, постановени въ учрѣдителния актъ, *вакъфнамето*, което на български може да се нарече и *вакъфски актъ*. Ако, обаче, установенитѣ въ този актъ правила противорѣчатъ на шерията или уврѣждатъ цѣлѣта, която си е поставилъ учрѣдителятъ, управителятъ на вакъфа може, съ съгласието на шериятския сѣдия, да се оттегли отъ управлението на вакъфа. Ако учрѣдителятъ си е запазилъ това право, може самъ да измѣни правилата на управлението.

Учрѣдителятъ свободно може да посочи лице за *мютевелия*, т. е. управитель на вакъфа. Управитель може да стане и самия той. Въ такъвъ случай, той управлява вакъфа не както по-прѣди, като частенъ имотъ, а като всѣки други управитель. Той прѣстава да има *jus fructu* надъ вакъфа. Ако управлението му не е добро, шериятския сѣдия може да го смѣни.

Мютевелията трѣбва да е пълнолѣтенъ, да разумява, да е честенъ, и да разбира отъ вакъфскитѣ работи. Ако посочения въ вакъфнамето мютевелия е малолѣтенъ, до пълнолѣтнieto му, сѣдията му назначава замѣстникъ, *каймакам-и-мютевели*.

Мютевелията може да бѣде и жена.

Учрѣдителятъ може сѣщо да стане *мютевелия*. Следъ смъртта му сѣдията назначава другъ такъвъ.

Ако въ вакъфнамето мютевелийството т. е. управлението е дадено на потомството на учрѣдителя, сѣдията не може по никой начинъ да назначава други хора. Ако е казано „управлението да се дава на най-достойнитѣ, *ершед*, мои низходящи“, то се дава на тѣхъ, били тѣ жени или мъже.

Сѣдията назначава на *мютевелията* замѣстникъ и когато първиятъ замине за дълго пътешествие безъ да си е оставилъ пълномощникъ.

Въ случай че *мютевелията* злоупотреби съ вакъфа, сѣдията му назначава замѣстникъ, който води дѣлото. Сѣдѣното се прави и когато управителятъ почувствува нужда отъ помощникъ.

Управителятъ е самовластенъ въ стопанинването на вакъфа. Шериятския сѣдия, обаче, има право на надзоръ върху всички вакъфски имоти. Той може да прѣгледа въ

всѣко врѣме смѣтководството на мютевелията, стига да е забѣлѣзалъ нѣщо нередовно. Установи ли се злоупотрѣбление, сѣдията отстранява провинилия се мютевелия отъ управлението на вакъфа, та билъ той и самия учрѣдитель.

Но сѣдията безъ законни причини нѣма право да уволни мютевелията; направено, това му дѣйствиe нѣма никаква сила.

Приходитѣ отъ единъ вакъфъ не могатъ да се употребятъ за другъ вакъфъ, дори и когато учрѣдительтъ и на двата вакъфа да е едно и сѣщо лице. Въ случай че биха се изразходвали, по този начинъ, тѣ се събиратъ отъ мютевелията. Това се допуска само за разрушени вакъфи и близки по мѣстонахождението и естеството си.

Мютевелията за управлението на вакъфа получава възнаграждение. Това възнаграждение се дава всѣка година отъ годишния доходъ на вакъфа и се казва *вазифе*, мн. ч. *везаиф*.

Мютевелията е длъженъ да управлява вакъфа съгласно наредбитѣ на *вакъфнамето*. Той има право, обаче, съ съгласието на шериятския сѣдия да измѣня нѣкои само формални страни. Ако напримѣръ учрѣдительтъ е наредилъ вакъфа да се дава подъ наемъ за по една година, и ако желаючи за една година нѣма, а се прѣдставятъ такива за двѣ или три години, мютевелията, слѣдъ като се допита до сѣдията, може да даде подъ наемъ вакъфа за двѣ или за три години.

Ако въ *вакъфнамето* не е казано по какъвъ начинъ да се ползуватъ отъ имота лицата, на които е посветенъ, тѣ се ползуватъ отъ приходитѣ му, но нѣматъ право да го обитаватъ напримѣръ.

Съ една речъ вакъфа се управлява строго по условията, постановени въ учрѣдителния актъ. Тѣзи условия не могатъ да се измѣнятъ дори и отъ самия учрѣдитель на вакъфа. Учрѣдительтъ може да стори това само, ако въ учрѣдителния актъ си е запазилъ това право. Но веднжжъ измѣненитѣ условия не могатъ повторно да се измѣнятъ, ако въ *вакъфнамето* не е казано колко пѣти учрѣдительтъ ще има право да измѣня условията. Това право учрѣдительтъ може да даде и на мютевелиитѣ на вакъфа.

Учрѣдитель, който не е запазилъ правото да измѣнява условията на управлението може да измѣнява само условията

на мютевелийството, но и то съ усмотрението на шериятския съдия. Така, съ съгласието на съдията, той може да отнеме управлението на вакъфа отъ чуждите лица и да го повѣри на хора отъ потомството си.

§ 3. — За лицата, които могат да учрѣдяватъ вакъфъ и за лицата въ полза на които се учрѣжда вакъфа.

За да може едно лице да учрѣди вакъфъ трѣбва да е : свободно, пълнолѣтно, дѣеспособно, да разумява, да е платежноспособно (да не е фалирало, *мюфлисъ*).

Жената подъ съпружеска властъ у ханефититѣ може да учрѣждава цѣлия си имотъ вакъфъ.

Слѣдва, че вакъфитѣ на малолѣтнитѣ, лудитѣ, идиотитѣ, несвободнитѣ, не сж дѣйствителни.

Недѣйствителни сж и вакъфитѣ на запрѣтенитѣ поради разточителностъ и по неплатежноспособностъ.

Не е необходимо щото учрѣдителятъ да е отъ религията на тѣзи, въ полза на които посветява имота си. Дѣйствителенъ е, прочее, вакъфа на мюсюлманинъ въ полза на бѣдни немюсюлмани и обратно¹⁾.

Мюсюлманинъ напр. не може да учрѣждава вакъфъ за църква и обратно : немюсюлманинъ не може да учрѣждава вакъфъ за джамия. Това произлиза отъ естеството на вакъфа, който като учрѣденъ за богоугодна цѣль се счита и за *набоженъ актъ ибадетъ*. Не е набоженъ актъ мюсюлманинъ да се грижи за църквата, както и немюсюлманинъ да мисли за джамия. Изключения правятъ само вакъфитѣ за Иерусалимъ. Този градъ е свещенъ и за тритѣ религии: християнска, мюсюлманска и еврейска.

Лицата, въ полза на които се учрѣждава вакъфа се казватъ *мифкуф-ун-алеих*.

Тѣзи лица били тѣ физически, или юридически, могатъ веднага да почнатъ да се ползватъ отъ вакъфа.

Учрѣдителятъ има право да посочи като първи ползвачи се отъ вакъфа било цѣлото си потомство, било това до извѣстно поколение.²⁾

1) Омеръ Хилми, пос. съч. стр. 18.

2) Омеръ Хилми, пос. съч.

90

Въ това отношение учрѣдителятъ се ползва съ пълна свобода. Но той трѣбва ясно да означаи кои лица ще се ползватъ отъ вакъфа.

За това сжществуватъ и нѣкои общи правила. Така, ако въ учрѣдителния актъ думата „дѣца“ *евляд* е употребена само веднѣжъ, тя означава само „дѣцата на учрѣдителя“, но не и внуцитѣ му. Но ако учрѣдителятъ каже „посвещавамъ имота си подъ уловие, щото отъ приходитѣ му да се ползватъ дѣцата ми отъ поколение на поколение“, думитѣ отъ *поколение на поколение* означаватъ дѣцата и внуцитѣ на учрѣдителя на вакъфа.

Учрѣдителятъ може да постанови въ учрѣдителния актъ и реда, по който ще се ползватъ поколенията му отъ вакъфа. Ако той нареди щото до като е живо първото поколение, второто да нѣма право да се ползва отъ вакъфа, второто поколение не получава нищо отъ вакъфа до като сжществуватъ роднини отъ първото поколение.

Учрѣдителятъ може да нареди въ учрѣдителния актъ щото „приходитѣ отъ еди-кой си вакъфъ“ „да се даватъ на потомството ми, живуще въ еди-кой си градъ“ или „да се даватъ на ученитѣ отъ потомството ми“. Въ такъвъ случай потомството на учрѣдителя, живуще въ други градове, както и неученитѣ отъ потомството не получаватъ нищо отъ вакъфа.

При подѣлбата на вакъфскитѣ приходи, женитѣ получаватъ равни части съ мъжетѣ. Ако, обаче, учрѣдителятъ нареди „разпрѣдѣлението на приходитѣ да става по наследственото право“, женитѣ взематъ половината отъ частъта на мъжетѣ.

Вънъ отъ горѣизброенитѣ случаи, които се считатъ за изключителни, учрѣдителятъ обикновено посветява имота си за храмове или гробища, за болници, сиропиталища, старопиталища, или нарежда приходитѣ да се употребятъ за изграждане на чешми, мостове, или да се изразходватъ за издръжката на поменатитѣ благотворителни заведения. Той може да нареди приходитѣ да се раздаватъ направо на бѣднитѣ, сирацитѣ, вдовицитѣ, хромитѣ и пр. на еди-кой си градъ.

Отъ казаното до тукъ ясно е, прочее, че главната цѣль която учрѣдителятъ прѣслѣдва е да подкрѣпи страждущитѣ на този свѣтъ *раби Божии, ибадуллах*.

Колкото за надеждата, която, споредъ цитираното опредѣление на Clavel, учредителътъ храни за възнаграждение на онзи свѣтъ въ отплата на тържествено проявената благотворителностъ въ този свѣтъ, ние намираме за твърдѣ естествена. Има ли религия, въ пълната смисълъ на думата, чийто послѣдователи да не вѣрватъ въ нравственото поучение: ако правишъ добръ прѣзъ земния си животъ, ти ще получишъ сжщото въ задгробния си животъ.

Това психологично и ясно недоловимо религиозно чувство на вѣрующия при учредяването на вакъфа, обаче, не дава ни най-малкото основание на почитаемия авторъ да заключава, че *„вакърътъ е почти двустраненъ договоръ, сключенъ между Бога и учредителя“*. Че *„Въ замѣна на отстъпеникъ си имоти, дѣто приятно Богу, той ще получи въ бъдещия си животъ радоститъ отпечетъ за богоизбранитъ“* И че *„тукъ има истински договоръ, do ut des“*.

Горното заключение на Clavel е пресилено и неюридично още и защото подраздѣленията на договоритъ на едностранни и двустранни, на възмездни и безвъзмездни и пр., до колкото си спомняме Общата Теория на правото не е никждѣ направено по отношение на Бога и ползата, която Той би могълъ да достави на хората. На всѣкждѣ подѣ внимание сж вземали само *реалитъ, дѣйствителнитъ* интереси, за запазването на които две или повече пакъ *дѣйствително сжществуващи* лица, физически или юридически, взаимно даватъ съгласието си, т. е. се съгласяватъ или съ други думи сключватъ съглашение, наречено договоръ. Този последниятъ е двустраненъ само когато всички договорящи се страни даватъ дума да изпълнятъ или да не изпълнятъ нѣщо спрямо другитъ. Казано на юридиченъ езикъ, двустраненъ договоръ имаме само когато договорящитъ *взаимно се задължаватъ едни къмъ други*, или по-ясно казано, когато *всѣка една страна дава задължение срѣщу дадено отъ другата страна задължение* т. е. когато договорътъ прѣдставлява точно *do ut des, давамъ, давашъ и ти*.

Въ вакъфа нѣщо подобно на *do ut des* ние не виждаме. Милостивиятъ мюсюлманинъ посветява имотитъ си на нуждающитъ се бѣгани, болни, сираци и пр., но послѣднитъ не му се отплащатъ съ нищо въ замѣна.

Че Всевѣшниятъ е могълъ да възна ради въ другия свѣтъ милосърдието, проявено въ този свѣтъ, е въпросъ отъ друга областъ. Правната наука, която още отъ римско врѣме се е ограничила на чисто човѣшкитъ работи, би се много забъркала, ако би се изкусила и би

тръгнала да дири обяснения за своя прѣдметъ въ наука която се занимава съ чисто божествени задачи.

§ 4. За имотитѣ, които могатъ да се посветяватъ.

Учрѣдениятъ за вакъфъ имотъ трѣбва да е въ пълната собственостъ и разпореждане на учрѣдителя.

Слѣдователно не може да се посвети за вакъфъ едно вземане, прѣди то да е събрано. То може само да се завѣщае на нѣкое благотворително дѣло. Въ този случай, обаче, ще трѣбва да се спазятъ всички условия изискуеми при завѣщанието.

Вакъфътъ е дѣйствителенъ, ако имотътъ е ипотекиранъ или даденъ подъ наемъ. Но правата на ипотекарния кредиторъ или на наемателя не падатъ отъ факта, че имотътъ става вакъфъ.

Дѣйствителенъ е и вакъфътъ върху идеалната частъ, имотътъ билъ или не билъ подѣляемъ

Посветената вещь трѣбва да е ясно опрѣдѣлена. Не може да се учрѣдява вакъфъ съ неопрѣдѣлени думи като „посвещавамъ нѣщо отъ имота си, или единъ отъ дюкянитѣ си“.

Не е дѣйствителенъ вакъфа, учрѣденъ подъ условие за бждеще, като „слѣдъ една година, слѣдъ смъртта ми“.

Тѣй като една отъ сжщественитѣ особености на вакъфа е неговата дълготрайность, строго погледнато, посветениятъ имотъ трѣбва да бжде недвижимъ. понеже движимоститѣ не сж дълготрайни.

По сжщата причина не е дѣйствителенъ и вакъфа, учрѣденъ за опрѣдѣлено врѣме, като „посвещавамъ имота си за вакъфъ за петъ или петнадесетъ години, а слѣдъ това врѣме да ми се повърне“.

Въ мѣстноститѣ, обаче, кждѣто обичавитѣ, *юрф-ю-адет*, допущатъ това, за вакъфъ се приематъ и движимости. Такива вакъфи могатъ да бждатъ: книги за библиотеки и читалища, учебни пособия за медресета и училища, нѣкой екземпляръ отъ Корана за джамия, жито за постѣвъ за раздаване на бѣднитѣ земледѣлци и пр.

Движими вещи, които принадлежатъ на посветенитѣ недвижими имоти, а съ термина на българското право *недвижимитѣ иму-*

щества по назначение като добитъкъ прѣдначенъ за обработване единъ чифликъ, земеделческитѣ оръдия на сѣщия, храната, сѣното, сламата за добитъка и пр. и пр. се считатъ за вакъфъ, щомъ като чифлика е учрѣденъ за вакъфъ, при все че въ тази мѣстность обичаитѣ да не допускатъ движимости да се учрѣдватъ за вакъфъ.

Вакъфътъ по естеството си е вѣченъ, *мюбеде*.

Благодарение само на тази имъ особеностъ, вакъфи за огромни суми и днесъ още сѣществуватъ и въ България, и въ Румѣния, и въ Сърбия, и въ Алжиръ, Тунизъ и въ всички държави и провинции откъснати отъ бившата Османска Империя.

Този родъ благотѣяния на врѣмето сѣ били широко практикувани и отъ официални, и отъ частни лица поради двѣ причини: I — охолното положение у еднитѣ, и II — страха у вторитѣ да не би държавното съкровище, което често е изпадало въ нужда, да обсеби имотитѣ имъ, което нѣщо твърдѣ често и твърдѣ безцеремонно се е случвало изъ източнитѣ абсолютически империи.

Въ наши дни поради изчезването на горѣизброенитѣ причини, вакъфи твърдѣ рѣдко се учрѣдватъ.

Казахме, че посветениятъ имотъ трѣбва да е въ пълната собственостъ на учрѣдителя.

Ето защо нѣкои законоучители, отричатъ правото на Владѣтелитѣ да учрѣдватъ вакъфи прѣвъ врѣме на царствуването си. Тарабулюси пъкъ е на мнѣние, че вакъфътъ на Владѣтеля е дѣйствителенъ, само ако имотътъ е негова лична собственостъ, и нищоженъ въ случай че принадлежи на държавното съкровище.

Но има и правовѣди, които отиватъ още по-далече и казватъ, че всички имоти на Владѣтеля произхождатъ отъ държавата. Слѣдователно тѣ не сѣ негови лични имоти, и като такива не могатъ да се посветятъ за вакъфи, а посветенитѣ трѣбва да се считатъ за нищожни.¹⁾

§ 5 Видове вакъфи.

Вакъфскитѣ имоти за Турция, се дѣлятъ на слѣднитѣ видове:

¹⁾ Clavel, пос. съч. стр. 115.

I — Вакъфи, управлявани направо отъ Министерството на Вакъфитѣ. Тѣзи вакъфи се наричатъ *евкаф* и *мазбута*.

Въ тоя видъ влизатъ:

а) Вакъфитѣ, учрѣдени отъ Султанитѣ.

б) Вакъфитѣ, чийто мютевелийство се е свършило, поради което обстоятелство тѣ сж попаднали подъ управлението на казаното Министерство.

II — Вакъфи, управлявани отъ свои мютевелии, но подъ надзора на Министерството на Вакъфитѣ. Тѣзи вакъфи се наричатъ *евкаф-и-мюлхака*

Султанитѣ обикновено сж повѣржавали управлението на личнитѣ си вакъфи и тѣзи отъ членоветѣ на императорския дворъ на висши държавни чиновници, като *шеи-хюл-исляма*, *великия визиръ* и пр.

Тѣй като за голѣмитѣ вакъфи шерията изисква и единъ надзорникъ *назъръ*, който да контролира управлението на вакъфа, султанитѣ сж повѣржавали и тази служба сжщо на висши чиновници. Тѣзи послѣднитѣ сж я упражнявали посредствомъ инспектори, *мүфетиши*.

Но съ течение на врѣмето поиска се този контроленъ институтъ да се засили и устрой по начинъ, който да му позволи ефикасно да изпълнява функциитѣ си. Така въ 1826 г. надзора на всички султански вакъфи се съсредоточи въ едно държавно учрѣждение: Султанъ Махмудъ II създаде Министерството на Вакъфитѣ, *евкаф назарети*.

Това Министерство съ законъ отъ 3 Мартъ 1924 год. на Турската Република биде прѣвърнато въ Главна Дирекция на Вакъфитѣ и прѣдадена къмъ Министерския Съвѣтъ. — Отдѣление Религиозни Дѣла.

III — *Евкаф-и-мюстесна* сж вакъфитѣ, управлявани свободно отъ свои мютевелии, безъ никакъвъ надзоръ отъ страна на Министерството на Вакъфитѣ.

По отношение на ползата, която принасятъ на обществото, вакъфитѣ биватъ два вида:

I — Вакъфи, чийто облаги се използватъ въ натура. Такива сж гробищата, молитвенитѣ домове, читалнитѣ, си-

ропиталищата, мостоветъ и други подобни богоугодни благотворителни заведения.

II — Вакъфи, на които се използватъ само приходитъ.

Тъзи вакъфи се наричатъ *мюстегелят, приходоносни*.

Такива сж градинитъ, дюкянитъ, банитъ и пр., които се даватъ подъ наемъ за въ полза на богоугодната цѣль.

Покрититъ вакъфи *мюстегелят* се наричатъ *мусакафат, отъ сакф*, което значи покривъ.

Този втори видъ вакъфи се дѣли на три групи:

1. — Вакъфи съ двоенъ наемъ, наречени *иджаретеинли*

Двойния наемъ бива: а) *иджарей-муаджеле*, който се плаща въ момента на наемането на вакъфа и б) *иджарей муеджеле*, който се плаща всѣка година.

2. — Вакъфи съ единиченъ наемъ, *иджарей—вахидели*

3. — Вакъфи *муката-алж*.

Мукатаалж евкаф имаме когато мѣстото е вакъвско, а сградата е собственостъ на частно лице. Тогава този собственикъ плаща годишенъ данъкъ на вакъвското управление за мѣстото. Този данъкъ се казва *мукатаа*.

Не ще и съмнѣние, че сградата може да се продава и прѣхвърля другиму на общо основание. Даждието *мукатаа* се плаща отъ новитъ собственици на сградата.

Това анормално положение на този видъ вакъфи, на послѣдъкъ е занимало сериозно турското правителство. Слѣдъ дълги проучвания на въпроса, то е наредило щото даждието *мукатаа* да се плаща още само 60 години. Слѣдъ това врѣме мѣстото става собственостъ на собственика на сградата.

Отначало всички вакъфи съ двоенъ наемъ сж били такива съ общеприетия единиченъ наемъ. Но тъй като, особено въ голѣмитъ градове, много вакъвски имоти били опожарени или разрушени и невъзстановени по липса на срѣдства, турското правителство за да прѣдотврати изчезването на вакъфитъ е измислило системата на двойния наемъ.

Така, първата частъ отъ този двоенъ наемъ, наречена *иджарей муаджеле*, е винаги една доста голѣма сума, съ която се прѣизгражда, или прѣустановява разрушения

вакъвски имотъ. А втората частъ, *иджапей муеджеле*, е твърдъ малка. Тя се плаща въ края на всѣка година. Понѣкога размѣра на този нѣмъ е тъй нищожень, че той би могълъ и да не се събира. Но слѣднитѣ съображения налагатъ щото той да се счита за редовень и за истински наемъ на вакъвския имотъ ;

1. Обществото трѣбва да вижда, че вакъвското управление не е прѣстанало да мисли за своя вакъвски имотъ.

2. Така наемателя на имота не ще може да иска присвояването му по давностъ.

3. Съ този годишенъ наемъ спазва се и принципа на Ханефитската школа, вакъфитѣ да не се даватъ подъ наемъ за дълъгъ наемень срокъ.

Особеността на вакъфитѣ *иджаретейли* т. е. тѣзи съ *двоенъ наемъ* е тая, че слѣдъ смъртта на наемателя имъ, владѣнието на тѣзи вакъфи прѣминава безвъзмездно върху дѣцата отъ мъжки и женски полъ, но не и върху другитѣ му наследници.

Въ случай че наемателятъ умрѣ безъ дѣца, владѣнието на вакъфа прѣминава върху другитѣ му наследници по постановленията на наследственото право, само ако учрѣдителятъ е наредилъ въ учрѣдителния актъ прѣхвърлянето да става по този редъ.

Наемателитѣ на вакъфитѣ съ двоенъ наемъ могатъ да прѣхвърлятъ вакъфа на трето лице, било безвъзмездно, било възмездно, стига да взематъ съгласието за мютевелията. Това прѣхвърляне наречено *фараг* става по общитѣ правила на гражданскитѣ закони.

Този, който прѣхвърля имота се нарича *фариг*, комуто се прѣхвърля имота — *мефругун-лех*, а прѣхвърления имотъ — *мефругун-бих*.

Когато имотътъ се прѣхвърля окончателно и безусловно прѣхвърлянето се казва *фарагж-кати-ж*. А когато имотътъ се прѣхвърля съ условие послѣдниятъ да се повърне на прѣхвърляча, ако той изплати дълга на кредитора си, казва се че има *фарагж-бил-вефа*.

Прѣхвърляне съ право на изкупване се нарича *ис-тигяял*.

Всички спороѣ по това прѣхвърляне се разрѣшаватъ отъ гражданскитѣ сѣдилища. (чл. 7 З. Ш. С.).

Въ България вакъвските имоти се управляватъ отъ настоятелствата на мюсюлманските въроизповѣдни общини. Тѣзи настоятелства се избиратъ за срокъ отъ три години отъ българските избиратели-мюсюлмани, съгласно постановленията на Устава за Духовното Устройство на мюсюлманитѣ въ Царството (Държавенъ вѣстникъ № 65 отъ 26.VI. 1919 г.)

При Главното Мюфтийство въ София, отъ 1920 година насамъ съществува Отдѣление на Вакъфитѣ.

Въ Турция слѣдъ закриването на Министерството на Евакуа (законъ отъ 3.III 1924 г.), една комисия отъ авторитетни юристи специалисти по прѣдмета, въ която влизаше и професора по Международно Право на Цариградския Университетъ, Джемиль бей, изработи законопроектъ за управлението на вакъфитѣ.

Съгласно този законопроектъ, който по всѣка вѣроятностъ ще се приеме тѣй, както е прѣдставенъ отъ комисията, всички *султански* вакъфи взематъ наименованието *народни* вакъфи и се управляватъ отъ единъ *вакъвски съвѣтъ*, подвѣдомственъ на Министерския Съвѣтъ. Управлението на всички останали частни вакъфи отъ всички видове се повѣрѣва на административнитѣ общини. По този начинъ вакъфитѣ отъ своего рода имоти, каквито бѣха по-рано и чийто управление бѣ така забъркано, че принуди Ангорското Правителство да закрие Министерството имъ, за напрѣлъ ставатъ *обществени имоти*. А веднажъ ситнати за такива, главнитѣ прѣдставители на обществената властъ, държавата и общината, се счехтоха длъжни да взематъ въ ржцѣ управлението имъ.

Въ България този принципъ до нѣкъдѣ е спасенъ. Всички вакъфи се управляватъ отъ мюсюлманските въроизповѣдни общини. Държавната властъ сжшо *до нѣкъдѣ* упражнява надзоръ върху това управление. Този надзоръ, обаче, диктуванъ отъ съображения на *общественъ дългъ* и *обществена полза*, а главно, наложенъ за предотвратяване на евентуални злоупотрѣбления, е много слабъ. Той се състои само въ утвърждаване на бюджетитѣ, търговетѣ, покупко-продажбитѣ и пр., което, споредъ насъ, е само една формалностъ.

Истински надзоръ би имало, когато въ мѣстнитѣ мюсюлмански общини, се намира и единъ прѣдставителъ на държавата съ равни права на членоветѣ на общината. Такива прѣдставители на държавната властъ най-сполучливо биха били, или мѣстния финансовъ началникъ, или държавния адвокатъ.

Колкото за Отдѣлението за Вакъфитѣ при Главното Мюфтийство, което днесъ е учрѣждение съ еднолична властъ, тая на Началника му, може да се прѣвърне въ колегиалино учрѣждение, *вакъвски съ*

Мюсюлманско право. — Гълмбовъ.

вълнѣ, напримѣръ. Прѣдседателятъ както и двама отъ членоветѣ на този съвѣтъ би трябвало да се избиратъ за периодъ отъ нѣколко години отъ членоветѣ на настоятелствата на мюсюлманскитѣ общини¹⁾ за да имъ се докаже, че тѣ сж тѣхни пълномощници, а другитѣ двама членове представители на държавата, хора юристи и специалисти по материята, въкупомъ биха съставили и едно достойно за вакъвския институтъ постоянно присѣствие, съ секретаръ и юрист-консултъ изъ неговата срѣда.

Така ще бже задоволено цѣлото мюсюлманско население, което ще знае, че управленieto на вакъфитѣ е подъ прѣкия надзоръ на обществената властъ и че неговитѣ избраници не биха могли да попаднатъ подъ изкушения. Съ това ние мислимъ, че и държавата би изпълнила единъ общественъ дългъ спрямо поданицитѣ си мюсюлмани и спрямо себе си.

§ 6. Подсждность на вакъфскитѣ дѣла.

По-горѣ обяснихме, че вакъфитѣ не принадлежатъ нито къмъ категорията на даренията, нито къмъ тази на завѣщанията. Слѣдователно тѣ не спадатъ къмъ наследственото право. По естеството на прѣдмета си тѣ могатъ да се причислятъ къмъ вещното право¹⁾.

Изхождайки отъ тази гледна точка именно, френскитѣ граждански сѣдилища въ Алжирия и Тунисъ се занимаватъ и съ разрѣшаването на вакъвскитѣ въпроси.

Въ Алжирия повече отъ 60 години всички въпроси, относящи си до вакъфа сж разрѣшавани отъ френскитѣ сѣдилища. Слѣдователно тѣзи въпроси сж отъ областта на вещното право, (*Statut immobilier*).

Въ Тунисъ всички спорове около вакъфа, колкото се касае до подсждността, сж подчинени на сѣщитѣ принципи, на които сж подчинени всички други въпроси, засѣгащи недвижимоститѣ. Clavel, пос. съч. стр. 55 и 58.

По този важенъ въпросъ се произнесълъ не веднѣжъ и Френскитъ Касационенъ Сѣдъ въ Парижъ. Така съ рѣшението си отъ 20 декември 1893 год., сѣдътъ постановява: че въ Алжиръ спороветѣ относящи се до качеството на наследникъ, и до наследственото прѣхвърляне на имотитѣ между туземци сж подсждни на мюсюлманскитѣ сж-

¹⁾ E. Clavel, Пос. Съч.

дилища, но когато се касае да се установи дали единъ недвижимъ имотъ е вакъфъ, компетентни сж изключително френскитѣ сждилища ¹⁾).

Единъ отъ сериознитѣ доводи на Clavel въ полза на гражданскитѣ сждилища е и тоя, че шериятскитѣ сждилища си присвояватъ правото да разглеждатъ спороветѣ произходящи отъ *сѣмейнитѣ, брачниитѣ, наследственитѣ* отношения на мюсюлманитѣ, само защото всички тѣзи въпроси сж подробно *уредени отъ Корана и отъ Сунната*. Когато за вакъфѣтъ не сжществува нито дума въ Свещенната Книга, а въ Суната отъ толкова хиляди хадиси се говори само въ единъ, два.

Отъ тукъ слѣдва, че вакъвскитѣ въпроси като не тѣсно свързани съ шерията, могатъ, безъ да се накърни ни най-малко естеството на института, да се разглеждатъ и отъ нешериятски сждилища ²⁾).

Въ Турция, обаче, прѣзъ абсолютическия и конституционно-монархическия режимъ теорията и сждебната практика стояха на съвсѣмъ противно становище, отъ това което поддържа Clavel.

Обстойно видѣхме какво широко участие взема шериятския сждия въ вакъвскитѣ работи. Съ регистрирането на вакъфа той, тѣй да се каже, санкционира волята на учрѣдителя, понеже безъ сждебното рѣшение вакъфа е невалиденъ. Той бди за доброто управление на вакъфитѣ, като отстранява некадърнитѣ управители и имъ назначава замѣстници и пр. и пр. А всички тѣзи права естествено, че му даватъ и правото да се произнася официално по вакъвскитѣ въпроси, т. е. той става властенъ да постановява сждебно рѣшение по вакъвскитѣ спорове, или по-късно казано, той добива *изключителната компетентностъ да разглежда дѣлата по вакъфитѣ*.

Пунктъ първи на чл. 7 на турския законъ за Шериятското Сждопроизводство дава най-авторитетенъ изразъ на тази теория. Тамъ се казва: „Изключая дѣлата по вакъфитѣ *иджирепени* и *мусипи* и дѣлата по владѣнието, всички дѣла по прѣвръщането на вакъфитѣ отъ *мюлюкѣ* и *мусакафат* на *иджирепени* и на *мусипи*, всички дѣла по

¹⁾ E. Clavel, пос. съч. стр. 56.

²⁾ E. Clavel, пог. съч., стр. 60, 61.

мудевелийството, по въпроса за голата собственост на вакъфитѣ, по условията на вакъфа, както и спороветѣ около нѣкои права, установени по обичай върху нѣкои вакъфи, се разглеждатъ отъ шериятскитѣ сѣдии.

Сѣдебната практика се е ръководила сѣщо отъ принципитѣ, изказани по-горѣ. Така отъ 1882 година насамъ Цариградския Касаціоненъ Сѣдъ е издалъ многобройни рѣшения по прѣдмета. Ние цитираме само нѣколко отъ тѣхъ:

1. Дѣла по вакъфи и вакъвски доходи сѣ подсѣдни на Шериятскитѣ Сѣдилища. — Рѣшение № 101 отъ 9 май 1882 год.

2. Дѣла по владѣніето на вакъфитѣ *мюстегелят* и *мусакафат* сѣ подсѣдни на Шериятскитѣ Сѣдилища. — Рѣш. № 366, 26. XI. 1885 г.; № 393, 23, IX. 1892 год. Но има и рѣшения като № 913 отъ 7 XI. 1896 год. и № 449 отъ 16. I. 1913 год., които постановяватъ, че тѣзи дѣла сѣ подсѣдни на обикновенитѣ сѣдилища.

3. Дѣлата по спора за опрѣдѣляне дали едно мѣсто (махалъ) е частна собственост (мюлкъ) или вакъфъ, подлежи на разглеждане въ Шериятскитѣ сѣдилища. — Рѣш. № 1010 отъ 6. VII. 1894 год. и много други.

4. Дѣлата по събирането на наема *муеджеле* при вакъфитѣ *иджаретеш* се разглеждатъ отъ обикновенитѣ сѣдилища. — Рѣш. № 227. 15. VI. 1913 год.

§ 7. Давностъ,

Въ мюсюлманското право давностъ не сѣществува.

Така, за мюсюлманския правовѣдъ никога едно вещно право не може да се придобие по *давностъ*. За него правото е придобито благодарение само на закѣснѣлия искъ, който се отхвърля, като не прѣдявенъ на врѣме, когато носителътъ на това право не е билъ възпрѣпятствуванъ да стори това. Тукъ вече се приема, че правото на искъ е изгубено, понеже се прѣдполага, че продължителното неупражнение на това право е равносилно на отказване отъ него.

Но нѣколко *фетви*, издадени по граждански дѣла сѣ признали само погасителната давностъ, и то при извѣстни условия.

Така, исковетѣ относительно сѣщинскитѣ вакѣвски имоти се погасяватъ съ тридесетъ и шесть годишна давность. Слѣдователно, ако нѣкой е владѣлъ вакѣвски имотъ тридесетъ и шесть години наредъ, безъ да е билъ обезпокояванъ отъ *мутевелията* на вакѣфа, и ако послѣдниятъ е търпѣлъ владѣнието безъ да може да прѣдстави законно оправдание за бездѣйствието си, искътъ за възвръщане на вакѣвския имотъ, заведенъ впоследствие, остава безъ разглеждане, като погасенъ по давность.

Съ изтичането на петнадесетъ години се погасяватъ исковетѣ за владѣние на вакѣвски имоти, като *иджаретеин* и пр. Така, ако нѣкой прѣзъ петнадесетъ години е търпѣлъ другъ нѣкой да държи подъ наемъ вакѣвски имотъ отъ вида *иджаретеин*, и слѣдъ това, заведе дѣло за да докаже че на този вакѣфъ много отдавна той е билъ наемателъ и настоява пакъ да стане такъвъ, дѣлото не се изслушва, като погасено по давность.

Незнанието давността не е оправдание.

Дѣлата за право на *мутевелийство* се погасяватъ съ петнадесетъ години.

Признанието направено отъ страна на *мутевелията* въ врѣда на вакѣфа не е дѣйствително.

Исковетѣ за търсене на доходи отъ вакѣвски имоти се погасяватъ съ петнадесетъ години.

Изчислението на давността става съ лунната година, а не съ слънчевата.

По отношение на вакѣфитѣ отъ обществена полза, като богоугоднитѣ, благотворителнитѣ и човѣколюбивитѣ заведения давность не сѣществува.

Така, гробища, молитвени домове, сиропиталища и пр. не могатъ се присвояватъ по давность, колкото е дълговрѣменна да е тя.

Исковетѣ за нарушено владѣние на неистинскитѣ вакѣфи се погасяватъ съ десетъ години. Но иска за голата собственость се погасява съ изтичането на тридесетъ и шесть години.

ДЪЛЪ ПЕТИ.

СЪДОПРОИЗВОДСТВО ВЪ ШЕРИЯТСКИТЪ СЪДИЛИЩА.

(اصول محاکمة شرعية) усул-и-мухакемей-шерие)

§ 1. За шериятскитъ съдилища. Подсждность.

Шериятскитъ съдилища въ една страна, била тя мюсюлманска или немюсюлманска, сж онѣзи съдебни учрѣждения, които сж устроени и дѣйствуватъ съгласно шерията, и които при разглеждането на дѣлата прилагатъ изключително шериятскитъ норми.

Отначало тѣзи съдилища сж били единственитъ съдебни мѣста въ мюсюлманскитъ държави. Тѣмъ били подсждни и гражданскитъ, и търговскитъ, и углавнитъ, и всички възможни процеси. Съдиитъ въ тѣхъ се наричали *кадии*. Въ Турция и днесъ още народното наименование на шериятския съдия е *кадж*. Но въ правната литература, той се нарича *хаким-и-шер-и*, т. е. шериятски съдия.

Въ първитъ врѣмена на Исляма, кадиитъ не сж били специални чиновници, натоварени само съ правораздаването. Губернаторитъ, полководцитъ, халифитъ, дори самия Пророкъ, често пѣти лично сж изпълнявали и съдебни функции. По-послѣ тази работа почнала да се възлага на учени, прочули се съ своитъ знания по религиознитъ въпроси, по простата причина, че всички правни норми въ мюсюлманското право, както вече подробно изложихме това, изхождатъ отъ писанията и прѣданията на свещенитъ книги. Постепенно тѣзи учени законоучители, наречени *мюджтехид-и* ¹⁾ сж зах-

¹⁾ Мюджтехид произлиза отъ глагола иджитхад, правя усилия, съсредоточавамъ се върху единъ въпросъ при научното му изслѣждане.

ванали да прѣподаватъ изучаванията си въ частни, но публично държани курсове, отъ които сж излизали вече нарочно подготвени вече шериятски сѣдии. Тази система на частни религиозни школи отъ арабитѣ се е прѣнесла и въ Турция въ форма на медресета¹⁾. И столѣтия наредъ, служителитѣ на Темида въ обширната бивша Османска Империя сж били не рѣдко избирани между свършилитѣ правнитѣ науки въ тѣзи медресета.

Прѣзъ деветнадесети вѣкъ Турция обновява изцѣло правосѣдното си дѣло. Първата реформа въ това отношение става съ Танзимата отъ 1839 г. Но коренното прѣустройство на сѣдебнитѣ учрѣждения се прави едва въ 1879 год. съ създаването на сѣдилищата, наречени *казамие*, *редовни* т. е. обикновени. Тѣзи сѣдилища биватъ раздѣлени на три отдѣла: граждански (хукук), углавни (джеза) и търговски (тиджарет), и функциитѣ имъ нагласени по западноевропейската система. Надъ всички тѣхъ застава и едно Министерство на Правосѣдието *адлие назарети* (зак. отъ 8 20 Май 1879 г.) Шериятскитѣ сѣдилища оставатъ подъ вѣдомството на Шейлюл-Ислямството, а компетенцията имъ бива ограничена до минимумъ. Но понеже между сѣдилищата *казамие* и тѣзи на шерията сж възниквали чести прѣрекания за подсѣдность, Турското правителство вънъ отъ многобройнитѣ окръжни наредби на Министерството на Правосѣдието е издало на нѣколко пѣти Императорски фермани за разграничение вѣдомствата на двата вида сѣдилища. Такива сж султанскитѣ приходи отъ 25 Августъ 1877, 29 Мартъ 1887 г. и други.

Но въпрѣки това, прѣреканията за подсѣдность между шерийскитѣ и обикновеннитѣ сѣдилища не сж прѣставали. Естествено бѣ, че отъ това неизяснено положение е страдало най-много правосѣдното дѣло. Това именно е принудило Турското младотурско правителство да издаде специаленъ законъ за цѣльта и да тури веднажъ за винаги край на тая бъркотия. Така на 9 Мухаремъ 1336 год. по арабско лѣточисление — 25 октомври 1917 година — излезе тѣй нареченото „Усул-и мухаммедий-шерие кидарнамеси“ т. е. законъ за Шерийското Сѣдопроизводство²⁾.

¹⁾ Медресе произлиза отъ дерс, урокъ, и означава мѣсто за уроци, т. е. училище.

²⁾ Напоследѣтъ Ангорското Правителство е рѣшило да закрѣпоститѣ сѣдилища и Шериятското отдѣление при Касимовина Садъ. За

Той е кратък, съдържа 65 члена главно защото много от стadiнть на процеса, ако не и всички се движатъ по правилата на гражданското сждопроизводство. Така например, призоваването на сждящитъ се страни, на свидѣлитъ и пр., ръководенето на сждебнитъ засѣдания, производството по прѣпирня за подлогъ на единъ актъ, това по съмнѣние въ истинността на писменъ документъ и други подобни чисто формални страни на процеса, за които ще говоримъ поотдѣлно на специалното имъ мѣсто, слѣдватъ установената въ гражданскитъ закони процедура. За това и тамъ въ Шериятското Сждопроизводство споменаватъ само членоветъ на законитъ, които се прилагатъ.

Чл. 7 отъ 3. Ш. С. казва: „На шерийскитъ сждилица сж подсждни:

1) Дѣлата относно прѣврѣщането на вакъфитъ отъ *мюстегелят* на *иджаретеин* и на *мукаата*, относно мутевелийството, голата собственостъ, и условията на вакъфа, относно правата установени чрѣзъ особни обичаи върху нѣкои вакъфи, като се изключватъ дѣлата по владѣнието на вакъфитъ *иджаретеин* и *мукаата*.

2) Дѣлата относно заемитъ дадени съ шерийски ходжегъ отъ вакъвскитъ имоти на сирацитъ

3. Дѣлата по опекунство, по настойничество и по наслѣдство.

4. Дѣлата по запрѣщение, вдигане запрѣщението и по доказване на пълнолѣтие.

5. Дѣлата по уволняването и назначаването на настойника.

6. Дѣлата по отсѣйствието.

7. Дѣлата по брака и по разваляне на брака, по брачния даръ, (мехр), по издрѣжката (нафака), по търсене произхождението на дѣтето, по описването на наслѣдствата, по разпрѣдѣлението имъ между наслѣдниците, по опрѣдѣляне наслѣдственитъ части споредъ шерията.

Къмъ този чл. 7. Великото Народно Събрание на Турция съ Законъ отъ 5 Септ. 1921 г. е прибавилъ слѣдната притурка:

това е изработенъ законопроектъ, съгласно който всички дѣла отъ компетенцията на досегашнитъ шериятски сждилица за напрѣдъ се разглеждатъ отъ обикновенитъ сждилица. До прокарването въ гражданското сждопроизводство на особни законоположения по прѣдмета, дѣлата ще се разглеждатъ съгласно закона за Шериятското Сждопроизводство отъ 1917 г.

„Подсждни сж сжшо на шерийскитѣ сждилища споровѣтъ възникнали отъ наслѣдственитѣ дѣлове, съ изключение на недвижимитѣ имоти и на търговски вещи“.

Чл. 8 отъ сжщия Законъ изрично забранява на шерийскитѣ сжди да разглеждатъ дѣла освѣнъ изброенитѣ въ чл. 7.

Компетентността на тѣзи сждилища въ немюсюлманскитѣ държави е опрѣдѣлена отъ законитѣ на държавата, както изложихме това още въ началото на настоящия трудъ.

§ 2. Прѣдвявяване искъ въ шериятскитѣ сждилища.

Дѣлата се завеждатъ, по общитѣ правила, въ онова шерийско сждилище, въ чийто вѣдомство впада постоянното мѣстожителство на отвѣтника (чл. 9). Ако дѣлото се отнася за недвижими вакъфски имоти — въ сждилището, въ вѣдомството на което се намира имота. За дѣлата по описване на наслѣдството сж компетентни заедно и сждилището, въ чийто районъ е починалъ наслѣдодателя, и това на постоянното му мѣстожителство, както и това кждѣто се намира наслѣдственитѣ имоти. Необходимо е, обаче, всичко да се съсредоточи въ сждилището на постоянното мѣстожителство (чл. 9, п. 4).

Компетентни сж всички шерийски сждилища по дѣла за опрѣдѣляне на наслѣдственитѣ части, за опрѣдѣляне издръжката (нафаха) на съпружитѣ и на дѣцата (чл. 10 п. 5).

Дѣлата по брака се разглеждатъ или въ сждилището на мѣстожителството на отвѣтника, или въ това на мѣстото, кждѣто е станало бракосъчетанието; тѣзи по разторгването на брака сж подсждни на едно отъ сжщитѣ сждилища или на това, въ района на което е възникнала причината за развалянето на брака.

Не ще и съмнѣние, че когато едно дѣло се разглежда въ едно отъ изброенитѣ по-горѣ сждилища, то не може да се завежда и въ друго сждилище (чл. 10).

Турски поданици, живуши въ странство, по дѣла отъ шерийски характеръ се сждятъ изключително въ Цариградскитѣ сждилища. Но ако странитѣ се съгласятъ, тѣ могатъ да се отнесатъ и до друго шерийско сждилище (чл. 12). Отъ „друго шерийско сждилище“, ние разбираме „нѣкое въ странство“.

§ 3. За производството въ Шерийскитѣ сѣдилища.

Шериятътъ не изисква дѣлото да се заведе непременно съ писмено заявление (чл. 15). То може да се почне и по устната молба на ищеца. Въ този случай, сѣдията слѣдъ като събере свѣдения за самоличността и мѣстожителството на странитѣ, както и за характера на прѣпирнята, съставя протоколъ като вписва и доказателствата. Този протоколъ подписанъ отъ ищеца, отъ сѣдията и отъ секретаря на сѣда се изпраща въ прѣписъ на отвѣтника. Когато ищецътъ е неграмотенъ, той полага печата си или нѣкой другъ знакъ.

Когато дѣлото е заведено по писмена молба, на отвѣтника се праща прѣписъ отъ нея (чл. 15).

Странитѣ се призоваватъ чрѣзъ призовки, които трѣбва да имъ бждатъ вржчени най-малко единъ день прѣди деня на разглеждане на дѣлото. При спѣшни случаи сѣдията може да призове странитѣ веднага (чл. 16).

Вржчането на призовкитѣ и на всички други сѣдебни книжа при всички случаи, като прѣдаване на документи и други писменни доказателства въ сѣда и запазването имъ тамъ, ржководене на сѣдебнитѣ заседания и пр. ставатъ по реда указанъ въ гражданското сѣдопроизводство (чл. чл. 17, 18, 19, 20).

Относно тѣзи чисто формални страни на процеса, както и при всички други случаи, за които шериятътъ нѣма особна своя практика, твърдѣ естествено е, че въ немюсюлмаоскитѣ страни се прилагатъ гражданскитѣ закони по прѣдмета.

Дѣлата прѣдъ шерийския сѣдъ могатъ да се водятъ и чрѣзъ повѣреници — адвокати. Пълномощното се дава по реда възприетъ въ гражданскитѣ сѣдилища.

Отводи и възражения. Отстранението на сѣдията. — До издаване рѣшение по дѣлото странитѣ могатъ да се отнесатъ до Касациония Сѣдъ и да искатъ отстранението на сѣдията при всички случаи прѣдвидени въ гражданското сѣдопроизводство (чл. 53 З. Ш. С.) Тѣзи случаи засѣгатъ родството, паричнитѣ интереси, враждебнитѣ отношения, които сѣдътъ би могълъ да има съ нѣкой отъ сѣдящитѣ се страни. Тѣ почти сж подобни на случаитѣ изброени въ нашето гражданско сѣдопроизводство чл. 54, 59 З. Гр. Сѣд. и ние намираме за излишно да ги цитираме буквално. Още повече защото подържаме и теорията, че щомъ като шерия-

тътъ по формалнитѣ въпроси въ сждопроизводството прилага постановленията на гражданскитѣ закони на Турската държава, въ това отношение нищо не му прѣчи да използва законоположенията и на коя да е друга държава, понеже въ сжщината си, тѣзи формални въпроси на всѣкждѣ сж почти еднакво разрѣшени.

Оплакване противѣ дѣйствиата на сждията сжщо става по реда указанъ въ гражданското сждопроизводство (чл. 57 З. Ш. С.) Това оплакване може да произлиза отъ противоправосждни дѣйствия и отъ противозакони взятки на сждията. За противоправосждни дѣйствия могатъ да се смѣтнатъ: отказътъ на сждията да приеме и даде ходъ на законно подадени заявление или възражение, нарочното забавяне да се гледа дѣлото, упражнение влияние върху свидѣтелитѣ за изтрѣгване известни показания, фалшифициране на даденитѣ свидѣтелски показания, скриване на писмени документи отъ рѣшающе значение за изхода на дѣлото и други подобни дѣйствия на сждията, които явно облагодѣтелствуватъ едната страна или най-малко прѣчатъ на правораздаването.

Странитѣ или прокурорътъ могатъ да искатъ отъ Касационниятъ Сждъ дѣлото да се гледа въ друго сждилице, ако за това има законни причини или опасения за нарушаване обществения редъ. (Чл. 54 З. Ш. С.).

§ 4. За доказателствата

1. — *Самопризнание и свидѣтелски показания.*

Общото правило, което ржководи гражданския процесъ, а именно: „ищецътъ е длъженъ да докаже своя искъ и отвѣтникътъ — своето възражение“, строго се спазва и въ шериятскитѣ сждилица. И тамъ сжщо сждящитѣ се страни сж длжжни да подкрѣпятъ съ доказателства твърденията си.

Доказателствата на мюсюлманското право се дѣлятъ на четири вида:

1. Самопризнанието *икрар*.
2. Свидѣтелскитѣ показания *шахадет*.
3. Писменитѣ доказателства.
4. Клетвата *иелин*.

За самопризнанието. Самопризнанието е изявление, чрезъ което едната страна признава, че е извършила нѣкое дѣйствие, или че се е обвързала съ нѣкое задължение по отношение на другата. Силата на самопризнанието е тая, че принуждава този, който го е направилъ да изпълни признатото задължение.

Самопризнанието, за да бжде дѣйствително прѣдъ сжда, трѣбва да е направено отъ пълнолѣтенъ, разумѣющъ, незапрѣтенъ, а съ думитѣ на нашето гражданско сждопроизводство (чл. 401) то трѣбва да бжде направено отъ лица способни да влизать въ обязательство. Самопризнанието трѣбва да е недвусмислено, а ясно и точно. Самопризнание изтрѣгнато съ сила или заплашване е недѣйствително. Недѣйствително е и самопризнанието, което противорѣчи на фактитѣ. Лицето въ полза на което се прави самопризнанието трѣбва да е опрѣдѣлено, поне относително.

Самопризнанието бива сждебно, т. е. направено прѣдъ сждията, и извънсждебно т. е. направено вънъ отъ сжда. Това послѣдното може да се доказва съ свидѣтелски показания. Но свидѣтелитѣ не се допускатъ на общо основание, а само въ случай, че сжществувать силни основания, че такова самопризнание въ дѣйствителностъ е станало. (чл. 24 З. Ш. С.).

Писменното самопризнание има силата на устното. Като писменни самопризнания могатъ да се считать и търговскитѣ книги. Но тѣ сж доказателство само противъ тогова, отъ когото произлизать.

Тѣй като въ Шериятското Сждопроизводство за самопризнанието се споменава само въ посочения по-горѣ чл. 24, ние въ правото сме да заключимъ, че всички други неговии особености слѣдватъ гражданската процедура и сждебната практика на обикновеннитѣ сждилица.

За свидѣтелскитѣ показания. — *Шахадетъ.* Свидѣтелскитѣ показания въ мюсюлманското право сж изявленията, направени отъ нѣкого за установяване претенцията на едната страна противъ другата въ присѣтствието и на двѣтѣ страни и прѣдъ сждията, съ произнасяне на думата *шахадетъ иде-ржм* — *свидѣтелствувамъ.*

Всѣки мюсюлманинъ е длъженъ да даде показанията си върху това, което е видѣлъ и чулъ т. е. това което знае. Само отсѣтствието му го освобождава отъ това задълже-

ние. Така че, постановлението на чл. 286 З. Гр. Сжд. сжщо се прилага. За да бждатъ дѣйствителни, свидѣтелскитѣ показания трѣбва да отговарятъ на слѣднитѣ условия :

1) Свидѣтелитѣ да сж очевидци. Това условие се основа на единъ хадисъ, който казва : „Знаешъ ли нѣщо тъй както виждашъ слънцето, потвърди го ; ако ли не, остави го“. Свидѣтелскитѣ показания по слухъ се допущатъ въ изключителни случаи.

2) Свидѣтелитѣ да сж най-малко двама мъже, или единъ мъжъ и двѣ жени. По отношение на вещнитѣ права, показанията и на женитѣ само се приематъ, ако засягатъ факти, станали въ мѣста, недостъпни за мъжете, като харемъ, баня и пр.

3) Показанията трѣбва да сж ясни и да потвърдяватъ поне отчасти претенцията на страната, въ полза на която се правятъ.

Свидѣтелитѣ трябва да сж : свободни, разумѣющи, пълнолѣтни и благонадеждни по отношение на вѣрата.

Не се допускатъ да свидѣлствуватъ : слѣпитѣ, глухонѣмитѣ, умопобърканитѣ ; заинтересованитѣ отъ дѣлото, съпрузитѣ на странитѣ, възходящитѣ и низходящи роднини. Изключени сж сжщо отъ свидѣлствуване : настойника въ полза на малолѣтния, пълномощника въ полза на упълномощителя. По общо правило немюсюлманинъ не може да дава показания противъ мюсюлманинъ.

Въ мюсюлманското право свидѣтелскитѣ показания се подлагатъ на една формалностъ, която въ западно европейското право не сжществува. Това е анкетата върху почтеността на свидѣтелитѣ, наречена *тезкийей шуху*. Тя става по слѣдния начинъ :

Слѣдъ изслушване на свидѣтелскитѣ показания, сждията пита страната, противъ която тѣ сж направени : „Какво казвашъ ? За вѣрване ли е този свидѣтелъ“ ? Ако страната признае, че е за вѣрване, сждията присжжда. Ако тя каже, че не е за вѣрване сждията е длъженъ да установи, чрѣзъ анкета, че свидѣтеля е достоенъ за вѣрване. Тогава той тайно праща на махленския имаминъ или старейшина писмено запитване, на което чака отговоръ. Ако отговора е неблагоприятенъ, сждията изисква други свидѣтели отъ ищеца. Ако е благоприятенъ, той издава рѣшение.

Въроотстъпникътъ не се приема за свидѣтель Въ Шериятското Сждопроизводство не сжществуватъ постановления относно свидѣтелскитѣ показания. Очевидно е, прочее, че и тукъ се слѣдватъ правилата, установени въ гражданската процедура.

Забранено е на сждията да допуска свидѣтелски показания срѣщу писменни актове, относящи се до вземания и давания. (чл. 25 З. Ш. С.).

Свидѣтелитѣ, които живѣятъ вънъ отъ района на сжда, кждѣто сж повикани да свидѣтелствуватъ, могат да бждатъ разпитани по делегация въ сждилището на района, въ който живѣятъ. Датата на разпита се съобщава на странитѣ, или на тѣхнитѣ пълномощници. (чл. 29 З. Ш. С.) Въшитѣ лица и околнитѣ люде се разпитватъ сжщо по делегация ако сж въ другъ сждебенъ районъ. (чл. 30 З. Ш. С.)

На свидѣтелитѣ се опрѣдѣлятъ и плащатъ разноски споредъ положението и занаята имъ. Тѣ сж въ тяжестъ на страната, която ги е посочила. Но слѣдъ свършването на дѣлото, тѣ се плащатъ отъ осждената страна. Свидѣтель, неявилъ се въ сжда безъ уважителни причини се глобява. (чл. 28 З. Ш. С.).

Прѣдявеното като поводъ на запрѣщение твърдение за лудостъ или за вдѣтиняване отъ прѣстарѣлостъ трѣбва да се удостовери съ лѣкарско свидѣтелство. Ако съдържанието на това свидѣтелство не се счете за убѣдително, случая се отнася до единъ или нѣколко други лѣкари. (чл. 32).

§ 5. За доказателствата.

II — Писменни докательства и клетва.

По схващането на мюсюлманското право, най-големо значение отъ доказателствата прѣдъ сжда иматъ свидѣтелскитѣ показания. Тѣ сж единъ видъ, както ги нарича *Heidborn*, *gedina probationum* въ шериятската процедура. Този родъ доказателства сж извоювали това предимство, не ще и съмнѣние, само благодарение на дълговѣковната практика на сждилищата между населенія съ твърдѣ слаба, дори никаква грамотностъ. Щомъ като сждашитѣ се не се обвързвали съ писменни документи, естествено бѣ, че сждията нито е помислювалъ за такива, а

гледалъ да установи истината само чрезъ живитѣ документи т. е. хората, свидѣтели на сдѣлката. Така, мюсюлманското право си е създадо теория за доказателствата, кждѣто на писменнитѣ докательства се е обръщало извънредно малко внимание. Тази теория днесъ, у ханефитската школа поне, почва да се измѣстя и да се приближава до схващанието на западно-европейското право.

Поради изложената причина шериятското сждопроизводство не казва нищо нито за силата на писменнитѣ доказателства, нито за начина на изискването имъ. Има само единъ членъ (чл. 19) относно движението на тѣзи доказателства. Съгласно постановленията на този членъ „прѣдъявяването на писменни книжа въ сжда, отказването на послѣдния да ги приеме, пазенето имъ въ него, връщането имъ обратно, и въобще даването на всякакви прѣписи отъ тѣзи документи, става по реда указанъ въ Гражданското Сждопроизводство .

Като прибавимъ къмъ това и наредбитѣ на посочения вече чл. 25, който забранява на шериятския сждия да изслушва свидѣтели срѣщу прѣдъявени писменни актове по имотнитѣ обстоятелства на дѣлото, ние ще се осмѣлимъ да кажемъ, че шериятскитѣ сждилища не биха нарушили ни най-малко шерията, ако възприематъ по материята напълно сждопроизводството на западно-европейскитѣ сждилища. Впрочемъ това би билъ свършенъ фактъ, ако гражданското сждопроизводство въ турскитѣ сждилища би направило първо тази крачка.

Производството по прѣпирня за подлогъ на единъ актъ, както и това по съмнѣние въ истинността на писменъ документъ, става по реда, установенъ въ гражданскитѣ закони (чл. чл. 26, 27 З. Ш. С.), понеже, както се казва въ мотивитѣ на закона, гражданското сждопроизводство по прѣдмета е приложимо въ сжщата му форма и въ шериятскитѣ сждилища.

Тѣй като шериятския сждъ е еднолична властъ, съ издирването истинността на акта може да се натоварва и секретаря на сжда, още повече, че съгласно чл. 13 З. Ш. С. секретаря изрично се допуска да замѣства сждията вънъ отъ сжда по слушане свидѣтели, по изслѣждане чрезъ вѣщи люде и подвеждане подъ клетва.

За клетвита.

Сждебното състезание въ шериятскитѣ сждилища се води съгласно слѣдния принципъ, извлеченъ отъ единъ хадисъ :

„ел бейене бил муддеи, вел емин ала ман-анкар“,

Който значи: *„на ищеца свидѣтелитѣ, на отвѣтника клетвата“.*

Терминитѣ ищецѣ и отвѣтникѣ, обаче, няматъ тукъ онова строго опрѣдѣлено значение, което иматъ въ нашето гражданско сждопроизводство.

Въ случая, отвѣтникѣ се счита винаги страната, която отрича нѣкой фактъ, на който се силае противната страна. Сждяшитѣ се трябва да докажатъ претенциитѣ си т. е. и двѣтѣ страни иматъ право да призовятъ свидѣтели, които да установятъ твърденията имъ. Въ тази смисълъ именно ищецѣ става всяка страна, която прави това. Явяватъ се случаи, обаче, когато страната не може да подкрѣпи съ свидѣтелски показания наведения фактъ и противната страна да отрича истинността му. Тогава именно, на основание гореказаното правило, на послѣдната се прѣдлага клетва. Ако клетвата бжде положена, претенцията на първата страна пада, ако не бжде положена, претенцията се счита за доказана. Но въ никой случай клетвата не се повръща.

Така, прѣвъ траянето на процеса двѣтѣ страни послѣдователно се ползватъ отъ правилото: *„на ищеца свидѣтелитѣ, на отвѣтника клетвата“.*

Когато този, който трябва да положи клетва, живѣе вънъ отъ района на сжда, въ който се гледа дѣлото, той може да я положи и прѣвъ сжда на своя районъ. На послѣдния се съобщава и името на лицето, опълномощено отъ противната страна да присѣтствува при полагането на клетвата. (Чл. 33 З. Ш. С.)

Ако отвѣтникѣтъ, който трѣбва да положи клетва не се намира въ сжда, сждията го призовава за опрѣдѣленъ день да положи клетвата, като му съобщава, че ако не се яви ще го счита за отказалъ се да я положи.

Ако така призовавания отвѣтникѣ не се яви лично въ сжда и не прѣдстави за това законни причини, отсъствието се смѣта за отказъ да положи прѣдложената клетва, вслѣдствие на което се издава съотвѣтното рѣшение. (чл. 34 З. Ш. С.),

Клетвата се полага като се взема Богъ за свидѣтель чрѣвъ произнасянето на думата *валлахи* или *биляхи* съ ржцѣ поставени върху Корана. Християнитѣ, Израилтянитѣ поставятъ ржцѣ върху Евангелието или Стария Завѣтъ.

Глухонѣмитѣ полагатъ или се отказватъ отъ клятва съ специалнитѣ имъ знаци за това.

§ 6. За рѣшението и обтѣжване рѣшенията.

Сѣдѣята слѣдъ като изслуша дѣлото и слѣдъ като обясни на странитѣ, че разискванията по него сѣ свършени, по възможностъ издава веднага рѣшение. Но когато обстоятелствата на дѣлото изискватъ проучвания, рѣшението може да закъснѣе най-много десетъ дни. Въ противенъ случай сѣдѣята и секретаря подлежатъ на дисциплинарно наказание. (чл. 37 З. Ш. С.).

Рѣшението съдържа мотивитѣ и датата на издаването му; то носи и подписа на сѣдѣята, печата на сѣда, номера и датата на регистра на рѣшенията.

Задочно рѣшение. — Въ случай, че отвѣтникътъ не се яви въ назначеното за гледане дѣлото заседание, по искане на ищеца, той се осѣжда задочно. Когато ищецътъ не предяви такова искане, или когато и той не се яви на засѣданieto, спазватъ се правилата, които уреждатъ тѣзи случаи въ гражданското сѣдопроизводство. (чл. 40 З. Ш. С.).

За обтѣжване на рѣшенията. — Шериятскитѣ сѣдилища не сѣ устроени върху принципа, лѣгналъ въ основата на обикновенитѣ граждански сѣдилища.

Съгласно шерията, сѣдебнитѣ учрѣждения биватъ: първа инстанция и касация. Въззивна инстанция, прочее, мюсюлманския свещенъ законъ не признава.

Рѣшенията издадени отъ пързоинстанционния сѣдъ сѣ дѣйствиелни и законни, щомъ като на общо основание не бждатъ отмѣнени или касирани, (чл. 5 З. Ш. С.). Има рѣшения, обаче, които влизатъ въ законна сила, само слѣдъ утвърждението имъ отъ Касационния Сѣдъ. Такива сѣ рѣшенията издадени противъ малолѣтни, луди, идиоти, противъ държавното съкровище и противъ вакѣфитѣ. При такива рѣшения, сѣдѣята служебно изпраща на Касационния Сѣдъ цѣлото производство на дѣлото веднага слѣдъ изтичането на касационния срокъ. Ако осѣдената страна подаде касационна жалба, той прави това още съ получаване на жалбата.

Всички рѣшения издадени отъ Шериятскитѣ сѣдилища подлежатъ на обжалване по касационенъ редъ. Правото на

подаване молба за отмяна на рѣшения принадлежи на осъдената страна. (чл. 47 З. Ш. С.).

Когато осъдената страна почине прѣди изтичането на касационния срокъ, безъ да подаде касационна жалба, издаденото рѣшение се съобщава въ прѣписъ на наследниците на покойния или на настойника имъ, ако тѣ сж малолѣтни. Въ този случай, новъ касационенъ срокъ почва да тече отъ деня на горното съобщение. (чл. 49 З. Ш. С.).

Касирането на рѣшенията става въ срока, по условията (поводи) и по реда, установени въ гражданското сждопроизводство. Утвърденитѣ, както и отмененитѣ рѣшения се изпращатъ на сжда, който ги е издалъ (чл. 51 З. Ш. С.).

По общо правило, *повърнатитѣ дѣла* съ отменени рѣшения повторно се гледатъ пакъ отъ сжщия сждия, освѣнъ въ случаитѣ, когато дѣлото е подсждно на другъ сждъ, било по личната, била по материалната подсждностъ, или било по други причини, изброени въ закона.

Молба за прѣгледъ на рѣшения може да подаде всѣко лице, противъ което е издадено задочно рѣшение при всички случаи, прѣдвидени въ гражданското сждопроизводство. Такава молба може да се прѣдяви и устно. Въ такъвъ случай направенитѣ възражения се записватъ въ отдѣленъ протоколъ, който се подписва отъ заявителя, отъ сждията и отъ секретаря на сжда и се изпраща въ прѣписъ на противната страна (чл. 41 З. Ш. С.).

Въ случай, че задочно осъдения умрѣ прѣди да е подалъ молба за прѣгледъ на рѣшението, но въ срока установенъ за подаване на тази молба, задочното рѣшение се съобщава на наследниците на покойния или на настойника имъ, ако сж малолѣтни. Тогава срокътъ почва да тече отъ ново, начиная отъ деня на съобщението.

Молбата за прѣгледъ на рѣшението при този случай т. е. когато рѣшението е задочно, има тази особеностъ, че се разглежда отъ сжда, който е издалъ рѣшението, а не по касационъ редъ, както това става въ нашата гражданска процедура (чл. 707 п. 2 и 4 З. Гр. Сжд.).

Ако въ деня, опредѣленъ за разглеждане на молбата за прѣгледъ на рѣшението, се яви само подателя на тази молба, щомъ последната е подадена въ срокъ и възраженията, които съдържа почиватъ на законни основания, сждията постановява отмяняването на задочното рѣшение и временното лишаване на противната страна отъ правото на

сждъ (чл. 43 З. Ш. С.). Въ случай, че и двѣтъ страни не се явятъ на засѣданието, молбата се разглежда, само ако една отъ странитѣ поиска това въ течение на шестъ мѣсеца. Слѣдъ изтичането на този срокъ, сждътъ постановява опредѣление съ което обявява недѣйствителна вече молбата за прѣгледъ на рѣшението. И ако осждениятъ не подаде нова молба, задочното рѣшение влиза въ сила (чл. 44 З. Ш. С.)

Когато на засѣданието не се яви подателя на молбата за прѣгледъ на рѣшението, а се яви само противната страна както и при всички други случаи за разглеждане на възраженията на сждащитѣ се, прилагатъ се общитѣ правила на гражданското сждопроизводство. (чл. 45 З. Ш. С.)

Молби за прѣгледъ на рѣшения се разглеждатъ и по касационенъ редъ въ всички случаи, за които се споменава въ гражданското сждопроизводство, (чл. 56 З. Ш. С.) като откриване на нови обстоятелства отъ сжществено за дѣлото значение, или когато книгата или документитѣ на основание на които е издадено рѣшението се укажатъ за лжжливи, когато сждътъ по сжщото дѣло и при сжщитѣ страни, безъ тѣ да сж промѣнили качеството си, постанови рѣшение противорѣчиво на издаденото по-рано такова, безъ да е произлѣзла законна причина за това, както и при всички случаи, прѣдвидени въ гражданскитѣ закони.

Молба отъ неучастващитѣ въ дѣлото лица се подава противъ всички рѣшения на шериятския сждъ, когато рѣшенията засягатъ правата на тѣзи лица. Тѣзи молби се подаватъ и разглеждатъ по реда, посоченъ въ гражданското Сждопроизводство (чл. 46 З. Ш. С.)

Сждебнитѣ разноси по водене на дѣлото плаща страната, противъ която е постановено рѣшението. Когато рѣшението на едно дѣло е отчасти въ полза на едната страна, отчасти въ полза на другата страна, разносикитѣ се плащатъ съразмѣрно и отъ двѣтъ страни. (чл. 61 З. Ш. С.)

Изпълнение на влѣзлитѣ въ законна сила рѣшения става по общия редъ указанъ, въ гражданското сждопроизводство.

Въ България рѣшенията на шериятскитѣ сждилища се привеждатъ въ изпълнение отъ сждебнитѣ пристави при мѣстнитѣ окржжни сждилища, по опредѣление на последнитѣ. (чл. 1225 З. Гр. Сжд.).

§ 7. Канцеларии при шериятските сждилища.

Шериятския сждия е еднолична власт (чл. 2 З. Ш. С.)

При всѣки шериятски сждия, споредъ нуждата, се намиратъ единъ или нѣколко помощници и единъ или нѣколко секретари, писари и разсилни. Помощниците вършатъ работата, която имъ възлага сждията; въ отсъствие на послѣдния тѣ вършатъ изобщо всички дѣла на сжда. (чл. 2 З. Ш. С.)

Въ отсъствието на сждията и въ случай, че въ сждилицето нѣма помощници-сждии, сждията се замѣства отъ секретаря. (чл. 3 З. Ш. С.)

Въ България *шериятските сждилища* съвсѣмъ неправилно се наричатъ *мюфтийски сждилища*, а шериятския сждия още по-неправилно — мюфтия. Тѣзи названия сж толкова неграмотни, че могли биха да се сравнятъ само съ интелекта на хора, за които Окржжната Постояна Комисия и Окржжното Управление сж единъ и сжщъ институтъ.

Въ Ромжния шериятския сждия много правилно се нарича *кадия*, което като чужда дума твърдѣестествено означава *сждията на мюсюлманитѣ*. Още по-правилното въ тази страна е това, че шериятските сждии сж подъ вѣдомството на Министерството на Правосждието.

Вънъ отъ тѣзи шериятски сждии въ Ромжния има и четири мюфтии, които сж подвѣдомствени на Министерството на Вѣроизповѣданията и които изпълняватъ само функциитѣ си на мюфтия, безъ да се мѣшатъ въ правосждното дѣло.

Шериятските сждилища сж длѣжни да държатъ слѣднитѣ регистри:

- 1) Общъ регистъръ за дѣлата.
- 2) Указатель за издаденитѣ рѣшения (съдържанието имъ)
- 3) Указатель за наслѣдствата.
- 4) Регистъръ за позволителнитѣ за вѣнчаване.
- 5) Регистъръ за сждебнитѣ протоколи и такъвъ за сждебнитѣ рѣшения.
- 6) Тетрадъ за записване смѣткитѣ на наслѣдствата.
- 7) Призовки.
- 8) Входящи и изходящи дневици.
- 9) Приходна книга.

Цариградъ, Януарий 1924 год.

КРАЙ.

СЪДЪРЖАНИЕ:

ДЪЛЪ ПЪРВИ.

ОСНОВИТЪ НА МЮСЮЛМАНСКОТО ПРАВО.

Глава единствена. — Произходъ на мюсюлманското право и задължителната му сила за всички мюсюлмани.

§ 1. — Общи понятия	7
§ 2. — Опрѣдѣление и главни източници.	13
§ 3. — Второстепенни източници	19

ДЪЛЪ ВТОРИ.

ИСТОРИЧЕСКИ ПОГЛЕДЪ ВЪРХУ ИСЛЯМА И ХАЛИФАТА.

Глава първа. — Поява и закрѣпване на мюсюлманството.

§ 1. — Общи указания	23
§ 2. — Арабия и жителитъ ѝ прѣди Мохамеда	24
§ 3. — Появяването на Исляма.	26
§ 4. — Мохамедъ, животъ и пророческа дѣйность.	29
§ 5. — Бѣгството на Пророка отъ Мека въ Медина.	32
§ 6. — Корана и основнитъ догми на Исляма	35

Глава втора. — За Халифата.

§ 1. — Понятие и сѣщина	40
§ 2. — История на халивския прѣстолъ и борбитъ около него	42
§ 3. — Главнитъ различия между Сунити и Шиити.	45
§ 4. — За естеството на Халифата и свещенослужителитъ въ Исляма	47

ДЪЛЪ ТРЕТИ.

СЪМЕЙНО ПРАВО.

Глава първа. — За брака.

История	50
§ 1. — За бракосъчетанието	51
§ 2. — За съгласието при бракосъчетанието	52
§ 3. — За брачния даръ и за зестрата.	55
§ 4. — За консумиране на брака	57
§ 5. — За съпружеската властъ и за съпружескитѣ задължения	57
§ 6. — За дѣцата.	58
§ 7. — За прѣчкитѣ при встъпване въ бракъ	60
§ 8. — Разторгване на брака	61

Глава втора. — Наслѣдствено право.

§ 1. — Общи положения	64
§ 2. — Отваряне на наслѣдството	66
§ 3. — За лицата, които могатъ да наслѣдватъ	67
§ 4. — За подѣлбата	72
§ 5. — Прѣчки за наслѣдване	76

Глава трета. — За завѣщанието.

§ 1. — Опредѣление.	77
§ 2. — За лицата, които могатъ да завѣщаватъ	78
§ 3. — За лицата, които могатъ да получаватъ чрѣзъ завѣщание	79
§ 4. — За нѣщата, които могатъ да бждатъ прѣд- метъ на завѣщателни разпореждания	80
§ 5. — За отмѣнението на завѣщанията	81

Глава четвърта. — За настояничеството.

.	84
-----------	----

ДЪЛЪ ЧЕТВЪРТИ.

ЗА ВАКЪФИТѢ.

§ 1. — Опредѣление и цѣль на института.	88
§ 2. — Учредяване и управление на вакъфа.	91
§ 3. — За лицата, които могатъ да учредяватъ вакъфъ и за лицата, въ полза на които се учредява вакъфа	95

§ 4. — За имотитѣ, които могатъ да се посветяватъ	98
§ 5. — Видове вакъфи.	90
§ 6. — Подсждность на вакъфскитѣ дѣла	104
§ 7. — Давность	106

ДЪЛЪ ПЕТИ.

СЖДОПРОИЗВОДСТВО ВЪ ШЕРИЯТСКИТѢ СЖДИЛИЩА.

§ 1. — За шериятскитѣ сждилища. Подсждность .	108
§ 2. — Предявяване искъ въ шериятскитѣ сж- дилища.	111
§ 3. — За производството въ шериятскитѣ сж- дилища.	112
§ 4. — За доказателствата. — Самопризнание и свидѣтелски показания.	113
§ 5. — За доказателствата. — Писмени доказа- телства и клетва	116
§ 6. — За рѣшението и обтжжване рѣшенията. .	119
§ 7. — Канцеларии при шериятскитѣ сждилища .	122

Съкращения.

З. Гр. Сжд.	—	Българския законъ за гражданското сждо- производство.
З. Насл.	—	Българския законъ за наслѣдството.
З. Насл.	—	„ „ за настояителството.
З. Зад. Дог.	—	„ „ за задълженията и до- говоритѣ.
З. Ш. С.	—	Турския законъ за шериятското сждопр- изводство.
вос. съл.	—	посочено съчинение.
вос. мѣсто	—	„ „ мѣсто.
К. гл. ст.	—	Корана, глава, стихъ.

Не-важни забѣлѣзани печатни грешки.

			Напечатано :	Да се четѣ :	
Стр.	10	редъ 2	отъ горѣ	учредени	учрѣдени
„	13	15	отъ долу	опредѣление	опредѣление
„	17	15	„	сж се видѣли	се видѣли
„	18	3	отъ горѣ	Отдѣлния обню-	Отдѣлната обню-
			ска се е нарекътъ	ска се е нарекла	
„	18	8	„	Въ лице на Мохамеда. То намира	Въ лицето на Мохамеда то намира
„	22	4	„	Услямиет	Ислямиет
„	32	15	отъ долу	обѣщание	обѣщания
„	34	6	„	Корейшиститѣ	Корейшититѣ.
„	35	14	отъ горѣ	Корейшиститѣ	Корейшититѣ
„	69	13	„	Асабай би несихи	Асабай би нефсихи
„	70	21	„	дѣеспособность	дѣеспособность

ЦѢНА 50 ЛЕВА
ЗА ТУРЦИЯ 125 ГРОША.

Доставя авторътъ: Гълъбъ Д. Гълъбовъ, адвокатъ,
София, ул. Бачо Киро № 44. На книжари 20% отстъпка.